

تفسیر مظہری

جلد دوم

سورۃ ملک سے سورۃ الناس تک
پارہ ۲۹ تا آخر قرآن

تالیف

حضرت علامہ قاضی محمد شکار اللہ عثمانی مجددی پکانی پتی

قشوریہ ترویج مع ضروری اضافات

مولانا سید عبدالحکیم الجلالی

ذلیق صدقۃ المصلوین

مکاشر

دارالاشاعت

انتدابازار کراچی ۷ ————— فون ۲۱۲۶۶۸

کابلہ انتقد جعفر لکھنوی
اس ترجمہ و تفسیر کے حقوق کیسٹ پاکستان میں حق دار اساتذت کراچی محفوظ ہیں۔

پیشام :- فہرست شریف مثلاً در اساتذت کراچی
طیامت :- ۱۱۹۹ عہدیں کراچی
تفہیم :- مکتوبات ۱۱۹۹

﴿.....﴾

اساتذت کراچی انتقد جعفر لکھنوی
فہرست شریف مثلاً در اساتذت کراچی
طیامت :- ۱۱۹۹ عہدیں کراچی
تفہیم :- مکتوبات ۱۱۹۹

اساتذت کراچی انتقد جعفر لکھنوی
فہرست شریف مثلاً در اساتذت کراچی
طیامت :- ۱۱۹۹ عہدیں کراچی
تفہیم :- مکتوبات ۱۱۹۹

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

عرض ناشر

اللہ تعالیٰ کا نام ہے کہ کئی ماہ کی کوشش کے بعد وہ لکھا شامت کراچی کی جانب سے تفسیر منظر الملک کاٹھ بھن زور ملو سے کراستہ ہو کر قادیان کی خطہ مت میں پیش کیا جا رہا ہے۔

میرے والد ماجد جناب الملاح محمد رفیع عثمانی رحمۃ اللہ علیہ نے جہاں اشاعتِ دین کے پیش نظر آنگن واحد ہے، وہاں تصوف، سیرت و تاریخ کی متعدد کتب کا اقتدار کی علامت کی خدمات انجام دی ہیں ان کی یہ بھی خواہش تھی کہ فقیر مظہری کی طباعت و اشاعت کا شرف بھی حاصل کرے کیونکہ حضرت کا شخصی عہدہ مکتبی پائی نے اس فقیر میں ایک خاص طرز یہ بھی اختیار فرمایا کہ مسلک کے اعتبار سے احقر اور شافعی مسلک کے نظریاتی اختلافات بھی واضح فرمائے ہیں اور یہ بھی بتا کر احتیاط کے واسطے اس کی انتہا ہے اس وجہ سے اس کی افادیت اور بھی بہت بڑھ گئی ہے، نیز مستند محمد اصف علیہ ایک طرف تو کہنا ضرور ہے کہ فقہ میں ماہرین و فاضلین کے سامنے علم میں شامل ہونے تو دوسری طرف باطنی علوم اور حکیو و سلمک میں بھی شوق ہے، شاید اسی وجہ سے یہ فقیر تمام دینی مکتبوں میں مستند بھی جاتی ہے۔

اس تحریر کا رد و تر مولانا سید عبداللہ انصاری جلالہ عمرہ اللہ علیہ نے خود لکھنے والی اس کے زیر اہتمام فرمایا تھا۔ لیکن یہ تحریر سب تک حوام کو سہولت و دستیاب نہ تھی لہذا خالق کے فضل سے ہم نے (حسب اجازت حکومت سندھ پاکستان سے شائع کرنے کی سعادت حاصل کی ہے۔

DPR (NO/2/PB/91.213.24.3.1991)

جنیوا میں اس کی اقامت میں کو شش کی ہے کہ نظامانہ جانی۔ لیکن بحرہم کی تمام حضرات سے درخواست ہے کہ کوئی قطعی
ظہر آئے اور اسے کو مطلع فرما کر منکوحہ نہائید۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس کو شرف قبولیت سے نوازا جائے اور دنیا آخرت کے لئے مفید بنائیں، آمین

طالب دعا خلیل اشرف عثمانی
والہ محمد رفیع عثمانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

نوشہ - چلے یہ فقیر باغی کو کتابت اور تفسیر قرآن کا احسان پہنچا دیا۔ یہاں تک کہ اس نے اس کے لئے ایک مکان بنوا دیا۔
 ساتھ اس کے لئے ایک مدرسہ اور خانہ کعبہ کی تعمیر کرائی۔
 چاروں کو شرف و کرامت سے نوازا۔

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۱۱	حدیث قدسی میرے بارے میں ہے ایمان لانے والے اور سداویس (کی تاریخ مقلی) کے سکر احمد جس نے علم نجوم سے انھیں کیا اس نے سحر کی ایک شریعت اختیار کر لی۔	۵۸	سورۃ نوح
۱۲	کاؤنوں کے پاس جانے اور بدگفتاری لینے کا حکم۔	۵۹	مجھے پانچ چیزیں ایسی دی گئیں ۱۔ جو سے پہلے کسی کو سمجھائی گئیں۔
۱۳	سورۃ مزمل	۶۰	ابوہریرہ کی حدیث، مجھے چھ چیزوں کے ساتھ انبیاء علیہم السلام دی گئیں۔
۱۴	مولیٰ یاسر کی حدیث آپ کے دور حرم ہو گئے	۶۱	اسلام، اہل بیت، راج کرنا، گناہوں کو ساتھ لے کر لینے ہیں۔
۱۵	ترتیل دار، عیسوی صورت کے ساتھ قرآن پڑھنا	۶۲	قضاء کی دو قسمیں، میرا نہیں میرا
۱۶	ترتیل کے فائدہ	۶۳	قضاء کو دعا کے ساتھ لے کر نہیں لیا جاتا۔
۱۷	قنوتِ قدیم کی تفسیر	۶۴	کیا ستر و رول کے کوئی شعر بولتے ہیں؟
۱۸	مجھے سورۃ ہود نے بڑا حادہ ملا۔	۶۵	حضرت نوحؑ کے ساتھ قوم کی گستاخی
۱۹	حقیقت قرآن کا کشاف مالک کیلئے ہوا کرتی ہے۔	۶۶	سب سے زیادہ لڑائی عیسیٰؑ کی ہوتی ہے۔
۲۰	نزل کی کیفیت کے متعلق سوال۔	۶۷	سورۃ جن
۲۱	نزل کی مدت و ثنائی مبدیہ کی تردید جانی۔	۶۸	ایمان اللہ کا معنی ہے کہ سب کتاب سے اس کا حصول ممکن نہیں ہے۔
۲۲	نبی کی نبوت اس کی ولایت سے افضل ہے۔	۶۹	جس دانش کی طرف سید الانبیاءؑ کی ہمت کی تھی
۲۳	عروج و نزول کی بحث	۷۰	ایسا کہن و ریات جنت کے باغیچے ایک لینے کی کیفیت۔
۲۴	نار میری آنکھ کی شکل ہے	۷۱	نار میری آنکھ کی شکل ہے
۲۵	نار شب کے فضائل	۷۲	سجاد کی تعلیم و حقیقت کی روایت
۲۶	نکلی ذکر کی عقلی ذکر ہے۔	۷۳	سات چیزیں، میرے کر کے کا حکم
۲۷	بہشت کے حکام	۷۴	تَقَارُؤُ الْعُقُبِ لَا يَنْطِقُ عَلٰی عِلْمِ اَحَدٍ اِلَّا بِحَقِّ تَفْسِيرِ
۲۸	بیتل کے عقلی عقلی قلم العالیٰ محمد	۷۵	بعض چیزیں عقل کے اعتبار سے غیب ہوتی ہیں مگر
۲۹	سودہ کا قول ہم جس راستہ کا قطع کرنے کے روپے	۷۶	قرآن کے بیت اللہ سے عقلی حالات پر مبنی ہے
۳۰	جس اس کی دو سو گیس ہیں۔	۷۷	حضور ﷺ کو یہ بتلایا کہ آیات کا لفظ جادہ
۳۱	عقلی ذکر کا شرف	۷۸	حضرت محمدؐ کی کرامت
۳۲	کوئی عقلی اجتہاد حق اور ان کے بغیر نہیں ہو سکتا۔	۷۹	نبیؐ کی روایت کے بعد اس کی خبر، ہم کو یہ نظر آتا
۳۳	حلالی کو حرام اور حلال کو حرام یا ترک کیا نہیں ہے۔	۸۰	آیات انہی کے لئے ہے جو علم کا گہرا علم غیب نہیں
۳۴	مقاتلہ سلوک میں صبر سب سے بڑا مقام ہے۔	۸۱	انہی انبیاء کے وراثت دار ہیں
۳۵	اہل بیت کے کہانے اور سزا و طلب کی روایات	۸۲	جو علم اللہ کو بڑا یہ الہام حاصل ہے۔
۳۶	اللہ تعالیٰ فرمائیے کہ اسے کوئی دوزخ کا حصہ نہ ہو اور نہ	۸۳	کرامت الیہ
۳۷	سودہ نے طبع کر دیا۔	۸۴	روایات صالحیت کا چھپا ہوا ہے۔
۳۸	میرا اور حادی کی ہوا و صحت عیال تک پہنچنے کا راستہ ہے	۸۵	علم اللہ اور خالق کے درمیان نسبت کی حقیقت
۳۹	رسول اکرم ﷺ کو حدیث کے اندر سب کی حقیقت	۸۶	کاؤنوں، نجومیوں، طبریوں، جادوں، عقلوں اور عقول کے
۴۰	امت محمدیہ پر قرآن مجید صلیت ہے یا مستحب	۸۷	علم کی حقیقت۔
۴۱	لہذا ہی قرأت کی حق مقدار واجب ہے۔		
۴۲	مستحب ہی قرأت کا حق ہے جو سب کی حقیقت۔		

[illegible]

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۲	وہ صفت کے بعد محرم ہوتا ہے	۲۳۲	سورۃ الانشقاق
۳۱۲	فرمان کی بجائی اور اس کے خواہی اور خواہی کی بجائی کا واقعہ	۲۳۵	حدیث جس سے حساب لیا گیا اس کو خطاب دیا گیا
۳۱۳	حد صرف وہ قصیدوں پر جاتا ہے	۲۳۷	مطلب
۱	الحی اللہ کے سبب تم کو زندہ کیا جاتا ہے	۲۳۷	تم کر شیہ اقوام کے طریقوں پر چلو گے
۱	انبیاء و خیرات کی فضیلت کی روایات	۲۳۸	مکہ و طہارت کے مسائل
۳۱۵	قیامت کے دن لاگو کے صف بہت کرنے کی روایات	۲۳۸	پڑھنے والے اور سننے والے (تھری اور سات) (توئی)
۳۱۶	جنم کو مے چڑھنا مومن سے جکڑے ہوئے لایا جاتا ہے	۲۳۹	مکہ و طہارت واجب ہے
۲	جنم تین سالوں کی جس سے تمام لوگوں کے دل ملتی ہیں	۲۴۰	سورۃ بروج
۲	رسول کریم ﷺ اس شدت کے وقت بھی اپنی امت کی رہائی کی دعا فرماتے تھے	۲۴۱	گو اہل کی عزت کرد
۲۶۹	فہم صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت	۲۴۲	صلی اللہ علیہ وسلم کا عہد فرمیں عہد پلا جاتا
۲۶۸	از جہنم والی ریت کی زینت کی تفسیر	۲۴۵	سرورِ عالم لا الہ الا اللہ علیہ السلام ہے
۲۶۹	حضرت سلیمان و حضرت یوسف علیہما السلام کی داستان	۲۴۵	سورۃ النور کا قولہ عرض اور بقرہ صافات
۲۷۰	سورۃ البلد	۲۴۶	سورۃ طہ
۲	مکہ کی فضیلت	۲۴۷	تفسیر جو ہے جنم کے بعد اعلیٰ سے آتا ہے
۲۷۲	حدیث تھی کہ اہل کوم مگر تیری زبان تھی سے کشاف کرے اس	۲۴۹	سورۃ اعلیٰ
۲۷۳	مکہ خلاصی اور گناہ گار کی فضیلت	۲۵۰	تسبیح کے نسخی
۲۷۵	سورۃ الشمس	۲۵۱	کتاب تقدیر کی روایات
۲۷۶	لوگ جو کچھ عمل کرتے اور مشقت برداشت کرتے ہیں کیا یہ عمل شہ ماہ ہے	۲۵۲	قرآن کی محدثت کا علم اور لیس ہوا ہے
۲۷۶	تمام لوگوں کے دل ایک دل کی طرح ہر طبع کی جنگی میں ہیں	۲۵۳	تفسیر قریم نماز میں رکعت سے شرط
۲۷۷	چند	۲۵۴	تو ذکر اللہ و ذکر اللہ سے تسبیح سے کیا مراد ہے
۲۷۷	حدیث افحی علیا ہے کسی سستی یا دلی وغیرہ سے تیری یاد دلا کر	۲۵۵	و اما کہ مستوف طریقہ
۲۷۷	حدیث: اعلیٰ میرے جس کو تھوڑی طہارت و طہارت	۲۵۶	سورۃ کے مبارک
۲۷۷	سب سے زیادہ بڑے ہر قوم کی کو گنہگارے والا ہے	۲۵۷	بغیر تکیہ جس کے فلاں و فلاں کا حاصل نہیں ہوتا
۲۷۷	لوگ کو م کا دعوت ہے جو اپنے بھائی کا قاتل ہے	۲۵۸	تفسیر میں ہر کسی زبان میں قرآن پڑھنے پر حلیہ کا ہند مال
۲۸۱	سورۃ النبی	۲۵۹	قرآن کی ہر بات اور مضمون کے مجموعہ کا نام ہے حلیہ کا یہ استدلال ہے حقیقت ہے
۱	لوگوں کے اہل مختلف ہیں کوئی خود کو ہلاک کر رہی کو خوش کر رہے کوئی آزاد کر رہے کی	۲۶۰	سورۃ طہ کی فضیلت کی روایات
۲	اگر اسے بچا کرچہ چھوڑا ایک حد دے کر ہی ہو	۲۶۱	سورۃ طہ کا مکر یہ عربوں میں پڑا ہے
		۲۶۲	سورۃ الفاتحہ
		۲۶۳	علیہ السلام کی خدائے
		۲۶۴	بنت و عہدیم بنت و عہدیم بنت و عہدیم
		۲۶۵	سورۃ الفجر
		۲۶۶	مشرقیہ کی جنگی فضیلت

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۶۰		۳۶۰	سورۃ النکروں
۳۶۱		۳۶۱	سورۃ کلرہ کے لغات
۳۶۲		۳۶۲	سورۃ النحر
۳۶۳		۳۶۳	سورۃ البقرہ
۳۶۴		۳۶۴	سورۃ البقرہ میں ان باتوں کی حرمیت سے بھی زیادہ
۳۶۵		۳۶۵	استغفار کرنا اور توبہ
۳۶۶		۳۶۶	استغفار اور توبہ کی سیکنڈ فوٹ نوٹس
۳۶۷		۳۶۷	سورۃ البقرہ میں کلمہ سے سبحان اللہ و بحمدہ
۳۶۸		۳۶۸	سورۃ البقرہ میں ان باتوں کی حرمیت سے بھی
۳۶۹		۳۶۹	سورۃ البقرہ میں
۳۷۰		۳۷۰	سورۃ البقرہ میں
۳۷۱		۳۷۱	سورۃ البقرہ میں
۳۷۲		۳۷۲	سورۃ البقرہ میں
۳۷۳		۳۷۳	سورۃ البقرہ میں
۳۷۴		۳۷۴	سورۃ البقرہ میں
۳۷۵		۳۷۵	سورۃ البقرہ میں
۳۷۶		۳۷۶	سورۃ البقرہ میں
۳۷۷		۳۷۷	سورۃ البقرہ میں
۳۷۸		۳۷۸	سورۃ البقرہ میں
۳۷۹		۳۷۹	سورۃ البقرہ میں
۳۸۰		۳۸۰	سورۃ البقرہ میں
۳۸۱		۳۸۱	سورۃ البقرہ میں
۳۸۲		۳۸۲	سورۃ البقرہ میں
۳۸۳		۳۸۳	سورۃ البقرہ میں
۳۸۴		۳۸۴	سورۃ البقرہ میں
۳۸۵		۳۸۵	سورۃ البقرہ میں
۳۸۶		۳۸۶	سورۃ البقرہ میں
۳۸۷		۳۸۷	سورۃ البقرہ میں
۳۸۸		۳۸۸	سورۃ البقرہ میں
۳۸۹		۳۸۹	سورۃ البقرہ میں
۳۹۰		۳۹۰	سورۃ البقرہ میں
۳۹۱		۳۹۱	سورۃ البقرہ میں
۳۹۲		۳۹۲	سورۃ البقرہ میں
۳۹۳		۳۹۳	سورۃ البقرہ میں
۳۹۴		۳۹۴	سورۃ البقرہ میں
۳۹۵		۳۹۵	سورۃ البقرہ میں
۳۹۶		۳۹۶	سورۃ البقرہ میں
۳۹۷		۳۹۷	سورۃ البقرہ میں
۳۹۸		۳۹۸	سورۃ البقرہ میں
۳۹۹		۳۹۹	سورۃ البقرہ میں
۴۰۰		۴۰۰	سورۃ البقرہ میں

عالم (۱) سرور سے آفتاب کا طلوع (۲) وحوالہ (۳) آیات الہی (۴) جلال (۵) چرخ جو ہر شخص کے لئے
عالموس ہے یعنی سوتے ہو (۶) امر جو مسمی ہو گامینی قیامت یعنی نے حضرت ابراہیم کی راہ سے اسی طرح کی حدیث
نفس کی حد

یعنی فریادوں سے انتقام لینے پر یہ قاتل ہے

وَقَدْ رَأَىٰ نَارَ

الظلمۃ کی جیسی جس کو چاہے بخشے وہ اللہ
الہیائی خالق

یعنی عینیت والے سات آسمان ہذا کی خلق کی طرح ہے جیسے جہاں جس کی ہر صف کی مع

سَمِعَ تَحْوِیٰطَہٗ

ہے جیسے رحمت و رحیم کی پہلوؤں میں مخلوق کا صدور (یعنی مضمون مطلق اپنے مسمی اگر جو کہ ہر کہ کے جتنا ہے تو

ہوتے ہیں۔ خالق المثل ہر حال میں ہذا کی مع بود فعل مخلوق کا صدور مسمی کی صف ہے و حال ہے ہذا کی مع ہذا کی

وہ مہربانی مسافت کا بیان سورہ بقرہ میں لکھا ہوا ہے

مَآ تَرٰی یہ قاتل صرف رسول اللہ ﷺ کو ہے یا قاتل عام ہے کوئی ہو اس میں دلتی کے لئے ہے یا احکام

الہی کے لئے موعظہ الذکر صورت میں یا موعظہ فی مضمون مقدم ہوگا

فی جہانِ الاخیر

فعل کی اضافت مسمی ہے سَوَاطِیْنِ سَبْعَ جَنّ کاد کو کہ کہ چو پکا ہے مسمی ہے

تاریخ جس کے لئے اضافت نہیں ہے (یعنی مسمی مطلق مسمی ہے کہ پہلی ہی مسمی ہے) کیونکہ جس فعل میں تو ہے

نہادہ

آخر جس کی یہ قاتل کی انصاف نظیر ہے (یعنی رحمت کا عظیم اللہ سے کہ ماحول آسانی اسی کے پور کے ہونے

چونکہ اگر نکاح سے مرد ہو مرد مسمی اور تو ہر مردی سے عہدہ (یعنی نفس وہ عیب تو اضافت نہیں ہو سکتی ہے

(کیونکہ کسی مخلوق میں خلق ہم کاسب اور نفس نہیں ہے اس وقت عادت کا تھا (یعنی مضمون لازم کہ ہو گا کہ مخلوق کی

پیداہی میں احوال کے ساتھ ہوتی ہے فن سے ہر احوال کا امکان ہی نہ تھا کسی مجموعی اعتبار سے اس سے اعلیٰ مقام ممکن نہ

میں مضمون

نقد و نظر نہ کہ ہے یا بعض کے لئے ہے (یعنی یہ بھی عادت یا اثر طبع کا کوئی قرار دیا

جائے لیکن اگر اس کو سوال کیا جائے تو زمین و آبیہ ہوگا

ہر احوال (ماتر عدلی خلقی الرخصی و ن الثواب) صحیح صورت کا حال ہے یا خلق کے قائل یا اس کے مطلق سے

مال ہے

(جائے جن حقیقت کہنے کے یعنی خلقی الرخصی کہنے میں یعنی کھیلے خیر لانے کے الوحس کا لفظ کر کے

میں یا جہاں نہ کہے کی یعنی خلقی الرخصی کہنے میں آہوں کی خلق کے (بے عیب اور نقص نہ ہونے کی مراد سے

ہو کہ دنیا کی حقیقت عبادت کی طرف مسمی ہے ہر عیب سے پاک اور رحمت سے منصف ہے (اس لئے اس کی خلق بھی

بہا نہیں ہو سکتی الا یہ کہ خلقت سوال مخلوق ہے اور یہ جہاں سے کام سے بالکل ایک سائل مخلوق کا وہ ہے مسمی ہے

ہے کہ تعمیر اس کی طرح خلقی حد نہ کی میں کوئی فراموشی اور نقص نہیں ہے

فی ازجہ البصر

یہ مرد مخلوق کی چرا ہے یعنی اگر تعداد اخیال ہو کہ ہر بار دیکھنے سے آہوں کی خلق میں

جو ہم کاسب کا ہوا جائے گا وہ ہر ایک ہو

م کو کوئی تکلف غرض آنے کا لفظ کا لفظ مضمون (اس کو چاہی) سے اخلا ہے اس

ماتر عدلی من عقولہ

میں لفظ نہیں اس عیب بعض کے لئے ہے (کوئی تکلف اور احتلام تقریر کی ہے

اس جملہ کا صنف مضمون پر ہے اور غیر (یعنی لفظ کر کے جو نہ ہوگا

فقد خیر فیہ

جہاں نہ ہوا شہرہ عقیدے لیکن عقیدے بہت اس وقت ہو گئی جب ان کا صاحب شہرہ ہو گیا۔ جس طرح عبادت کا شہرہ ہم نے بہت کیا ہے۔

عقیدہ انبیاء و ائمتہ و اولیائے حق
عقیدہ کفر و کفریہ
عقیدہ کفر و کفریہ
عقیدہ کفر و کفریہ

کے طور پر ان سے پرچہ۔
نہر علیہ (۱۰۱) جلد ۱۰

ہو سکا خاک جب کاروں کو کھنڈر میں ڈالا جائے گا تو ان سے کیا کہا جائے گا۔ اس کا جواب اس جملہ میں دیا گیا ہے۔
نہر علیہ (۱۰۱) جلد ۱۰

نہر علیہ (۱۰۱) جلد ۱۰
نہر علیہ (۱۰۱) جلد ۱۰

نہر علیہ (۱۰۱) جلد ۱۰
نہر علیہ (۱۰۱) جلد ۱۰

نہر علیہ (۱۰۱) جلد ۱۰
نہر علیہ (۱۰۱) جلد ۱۰

نہر علیہ (۱۰۱) جلد ۱۰
نہر علیہ (۱۰۱) جلد ۱۰

نہر علیہ (۱۰۱) جلد ۱۰
نہر علیہ (۱۰۱) جلد ۱۰

نہر علیہ (۱۰۱) جلد ۱۰
نہر علیہ (۱۰۱) جلد ۱۰

نہر علیہ (۱۰۱) جلد ۱۰
نہر علیہ (۱۰۱) جلد ۱۰

نہر علیہ (۱۰۱) جلد ۱۰
نہر علیہ (۱۰۱) جلد ۱۰

نہر علیہ (۱۰۱) جلد ۱۰
نہر علیہ (۱۰۱) جلد ۱۰

نہر علیہ (۱۰۱) جلد ۱۰
نہر علیہ (۱۰۱) جلد ۱۰

نہر علیہ (۱۰۱) جلد ۱۰
نہر علیہ (۱۰۱) جلد ۱۰

نہر علیہ (۱۰۱) جلد ۱۰
نہر علیہ (۱۰۱) جلد ۱۰

ایک شبہ

آئندہ اسم تحصیل ہے جس کا معنی ہے زیادہ ہدایت یافتہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہدایت یافتہ کو کافر بھی ہے اصل ہدایت تو اس کو بھی حاصل ہے مگر مومن اس سے زیادہ ہدایت یافتہ ہے۔

ازالہ

لقد آتھدی نہیں پہنچا کہ مصلحت علیہ (کافر) میں اصل ہدایت واقعی طور پر حقیق ہو بلکہ فرضی و دکانی ہے (یعنی کافر) میں اگر بالفرض ہدایت ملے گی بل جائے تب بھی مومن اس سے زیادہ ہدایت یافتہ ہے) قیادہ نے فرمایا جو شخص دنیا میں گناہوں پر نوحہ ہو گا قیامت کے دن اس کے دل پر طے ہو گا کہ مومن سے بدلے میں اس سے ہوس کے بخاری اور مسلم نے بیان کیا حضرت انس رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ ﷺ سے روایات کیا گیا کہ کافر کو موت کے دل کیے چلائے گا فرمایا کہ اور وہ دنیا میں نہ مومن سے چلائے گا ہے قیامت کے دن اس کے دل چلائے پر ہمارے ہمسایہ ایسی ہی ہدایت حضرت ابوہریرہؓ کے حوالہ سے اور افاقہ نے نقل کی ہے کہ گزشتہ حکام میں کاروں کی فریب خوردگی کی سرپرست کی تھی اس جملہ میں ان کی حالت یہ کہ لارڈ یا لارڈ صاحب فرمایا۔

فَلَمْ يَخُذْ لِي تَفْهِمَةً (کافر وہاں (دو لوگ) آیت) اَلَمْ يَخُذْ لِي تَفْهِمَةً هَذَا الَّذِي هُوَ يَنْتَظِرُكُمْ يَنْتَظِرُكُمْ اور اَمِنْ هَذَا الَّذِي يَنْتَظِرُكُمْ میں سرپرست فرمائی تھی کہ کافروں کا کوئی حمایت نہ کی ہو ورنہ مکتا ہے نہ ان کو رزق دے سکتا ہے۔ یہ سوال یہ ہوتا ہے کہ پھر حضرت دوزخ کوئی حکم کرتے اس سوال (متحدہ کے جواب میں فرمایا کہ تم کو حضرت دوزخ والی عطا فرماتا ہے جس نے تم کو یہ دیکھا کہ تم اس کو بچاؤ اور اس کی عبادت کرو۔

اور تفسیر کا یہی نام کہ معنویات کے لیے کہ بھوکہ
وَأَلْزَمَهُمْ تَمَلُّهُمُ وَاسْتَنْصَحَهُمْ فَشَرَبُوا مِنْهُ

وَأَلْزَمَهُمْ تَمَلُّهُمُ (اور دل چلائے تاکہ خود کو لارڈ محبت لے لے) اَلَمْ يَخُذْ لِي تَفْهِمَةً (یہ صدر کی جمع (اصل وضع کے متعلق ہے) پس آئی اس نے اَلَمْ يَخُذْ لِي تَفْهِمَةً مفرد ذکر کیا لیکن البتہ در الذلّٰل کی یہ حالت تھی ہے (یہ صدر میں) جب اس نے اَلَمْ يَخُذْ لِي تَفْهِمَةً کو بحدت جمع اگر اس اس کے ملاوہ اَلَمْ يَخُذْ لِي تَفْهِمَةً کو مفرد اور اَلَمْ يَخُذْ لِي تَفْهِمَةً اور اَلَمْ يَخُذْ لِي تَفْهِمَةً کو جمع کرنے کی ایک وجہ یہ کہ کان سے ایک ہی نوع کا علم حاصل ہوتا ہے اور اگر اس سے علم حاصل ہونے کی حد و صورت میں ہیں۔ (یہ شکل مفرد مومن اور امیر اور دل سے دور ایک بھی مختلف طریقوں سے ہوتا ہے (تک و ہم ملن یقیناً موصوف صورتی مختلف ہے لہذا یہ حقیقت وغیرہ)

وَأَلْزَمَهُمْ تَمَلُّهُمُ (یعنی تم کو اس سے ملنے سے روکتا ہے) اور (یعنی) موصوف مختلف ہے دل موصوف میں مضمول مطلق اور (یعنی) موصوف میں مضمول غیر ہوگا۔
فَلَمْ يَخُذْ لِي تَفْهِمَةً (یعنی) موصوف میں مضمول غیر ہوگا۔
فَلَمْ يَخُذْ لِي تَفْهِمَةً (یعنی) موصوف میں مضمول غیر ہوگا۔
فَلَمْ يَخُذْ لِي تَفْهِمَةً (یعنی) موصوف میں مضمول غیر ہوگا۔

فَلَمْ يَخُذْ لِي تَفْهِمَةً (یعنی) موصوف میں مضمول غیر ہوگا۔
فَلَمْ يَخُذْ لِي تَفْهِمَةً (یعنی) موصوف میں مضمول غیر ہوگا۔
فَلَمْ يَخُذْ لِي تَفْهِمَةً (یعنی) موصوف میں مضمول غیر ہوگا۔
فَلَمْ يَخُذْ لِي تَفْهِمَةً (یعنی) موصوف میں مضمول غیر ہوگا۔

التراكمي

زینب

قريب من الوحي
٢٥٠

این کتاب

میر تقی محمد کا ذکر کرتے ہوئے حضرت امیر القزاق فرماتے ہیں کہ میر تقی محمد
میر تقی محمد کا ذکر کرتے ہوئے حضرت امیر القزاق فرماتے ہیں کہ میر تقی محمد

میں نے یہ کہہ دیا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے اور اس کے بارے میں میں نے سنا ہے۔

وَقَدْ أَتَى الْبَيْتَ عِنْدَ الْوَيْلِ

وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقَوْمَ الْأَوَّلِينَ

کو ہیانت کے وقت کا (یعنی ٹیکہ ٹیکہ) علم نہ ہی کہ اس کے علاوہ کوئی قیاس
میں ۱۲۱۱ھ میں لکھا گیا ہے

فصلنامه علمی پژوهشی

میں نے اس کے واقعہ کو اپنے کی خوشحاک اطلاع دینے والا ہوں اور خوشحاک اطلاع کے

تھے آجیہ کہ کٹر ال خیمہ کے نزدیک ال سے مراد طلب و آخرت ہے لیکن مجاہد کا جواب ہے کہ جنگ و ہرج و مرج نہ

— 255 —

میں نے کہا کہ میں نے یہ سب سنا ہے۔

توبہ فرمایا ہو گی میرے

2000

... ..

بل قد مر في استنباط معنى خروج (5)

۱۰۰

ہمارے قیامت آئے کہ

۱۰۰

۱۔ قحط کے متحرک چرخہ

بِهَذَا الْخَطِّ الْكَلَامِ وَالْمَقَامِ وَالْمَقَامِ وَالْمَقَامِ

تعمیراتی کاموں کو آگے بڑھانے کے لیے

۱۰۰

ناراض و استغلام تقریری کے لئے

لئے پتہ چلتی ہوئی ہر کے معاشی سہولتیں

جے لاؤ، مستحقانِ معذرت علیہ

تاریخ ۱۳۰۲

١٠٠

۷۔ سے کافروں کو کوئی پناہ نہیں ملے گی۔

اس کا قصہ کہیں نہ ملے گا

یہ تمام باتیں سن کر میری طرف سے جواب نہ آیا۔

۱۔ جس کا اہل فیسرے اس طرح ثابت

وہا کی پاداش میں عرصہ دے دیا گیا، مگر

سے ہم کو ایک نئے اور بڑے عالم کی طرف اشارہ کرتا ہے۔

[illegible]

ہے ان پچائے گی۔

خدا ہی مدد سے فرمایا کہ اہم کلمہ میں وہی حروف تہجی ہیں الیہی کے متعلق یہ علامت چلے ہے کہ ایک دھواں
سورہ کو چاکر جا کر جنتوں کے علاوہ اور کچھ جسک چمکا تو رتہ ہوا کہنا پھر (قری) اس سورہ سے (زیر خودی) کھلی
مگر یہاں اسے ہاں کا ماب کر لیا پھر عرض کیا کہ اس کو کھنڈ ہے یہ مجھے صحت چمکا دے اس کی سفارش قبول فرماتا ہر
فرمان میں اس کے ہر کلمہ کی جگہ ایک لکھ اور اس کا وجہ ہونا کہ ۔

یہ بھی مبالغہ کا قائل ہے کہ قبر کے اندر پہلے سے چھڑے والے کی طرف سے فتنہ افروز ہے اور کبھی یہ بھی لکھ کر میں
محمدری کہتے ہیں کہ جوں تو میری سلفہ شریعت (تاکرانی) کے حلقے میں نظر انداز اگر میری کتاب میں سے نہیں ہوں تو مجھے کتاب
سے دھوکا ہے یہ صورت (قبر میں) کہ لوہ کی طرح ہوگی اور اس کے ہاتھ صوبہ قبر پر پھیلے ہوئے گی جو اس کی سلاش کرے گی اور قبر
کے خلاف ہے اس کو کھالے لے کر

ملائوس في فرينداون غانجا الم سزيين

اور مبارک الذی قرآن کی ہر سورت

سے بقدر ساتھ ٹکیوں کے

بذکر ہے۔ (داری)

(سورۃ ملک قسم ہوئی)

جو تہ کی رو سے اس روایت کو نقل کیا ہے

رسول اللہ ﷺ نے مسالت کا دعویٰ کیا یہ اس کی مخالفت مولانا وقت آپ جگہ سے بھی تھے اور کافروں کا لفظ بھی تھا جس لئے کافروں نے بطور جواب قول مذکور کیا تھا کہ ایسی حالت میں ایسا دعویٰ کرنا یوں ہی کا کام ہے اور چونکہ یہ استدعا عقل کے خیال میں حکم پر مضبوط تھا اس لئے کام کو ناکید کی حروب کے ساتھ جانتے پہانتے جو منہ نکلتی سے رام جو سید قسم، تائید سے قن کا اندر چونکہ شریعت پر قوی قرائنوں کے قول کے ساتھ میں لکھنے میں اس کیمت کے قسم کے ساتھ سو کہ یہاں نہ (جنتوں) باد کا داخل کر کے بھی کو حکم کر دیتا

عقیدہ کی موجودگی کے ساتھ بھی ہونے کو عقیدہ کرنے سے لگی کی دلیل اور بیان کا بھی کر رہا کیا کہ جب کسی کو فضل کی پہلی حق حاصل کر لے کہ اس میں جو کچھ حاصل ہوا اس کو یوں کہتا تھا کہ یہ ہوا کی ہے ایک بات دینی کہہ سکتا ہے جو کس سے ہے بھی بڑھ رہی ہے کہ کوئی ہے کیا حق کو نہیں معلوم کہ جب حضرت عبداللہ رسول اللہ ﷺ کو ساتھ لئے گو گویا ہوا اور جس کو گئی تھی یہی کی طرف میں بار جہد کیا اور کیا کہ سہری پشت پر فضل الامیاء سید المرسلین خیر الاممین وال آخرین حبیب رب العالمین سورہ بقرہ صواب لہ ہے میں اس روایت کو ایک دلیل سے کہ اس میں ذکر کیا گیا ہے معلوم ہوا کہ کافر کہتے سے بھی یہ روایت قوی تھی

قد رت لکھنا
تو ان عظمت اور کو ظاہر کر دیا ہے (یہ روایت)
عقیدہ عقیدہ عقیدہ
نہر حقیقہ (ثوب بالیہ ثوب جس کے لئے کو گویا کا امتداد حضرت ہوا چلے یعنی جس نے دور

اللہ جل جلالہ
قد رت لکھنا خلیفہ علیہ السلام
ملاشہ آپ ہائے اہل حق کے مالک ہیں کیونکہ آپ میں (ایک اور اس قرین
نہیں اور تہیہ وادب کرتے ہیں جو وہ ہے لوگ جس روایت کے کہنے میں رسول اللہ ﷺ نے فرما دیا اللہ کے راستہ میں نہ
وہ کہنے کی یہ دعویٰ کی کہ نہیں دیا گیا (ابو حنیفہ علیہ السلام روایت حضرت ابن)

ابن مسعود کے کہنے حضرت جابر کی روایت بھی اسی طرح نقل کی ہے حضرت ابو ہریرہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ
شرکوں کے لئے یہ دعا کر دیجئے کہ میں تم سے ہرگز نہیں بچتا کیونکہ میں تم سے ہرگز نہیں بچتا (مسلم)
کافروں نے رسول اللہ ﷺ پر یوں کرنے کی جست لگائی اور یوں کہی کہ اس وقت میں جو جہاد میں ہوں ان کا حق نہیں
ہو جہاد میں انہوں نے جہاد سے لگی جنتوں کی تائید اور کافروں کے قول کی بکری طرح سے فرمایا کہ
حضرت ابن عباس اور کاتب کا قول ہے کہ علی علیہ السلام سے عرض ہے کہ میں بھی دین اسلام میں سے زیادہ محبوب اور
پرستہ و محبہ کوئی نہ ہو نہیں

جس صریح کا قول ہے کہ علی علیہ السلام کو اب قرآنی ہیں حضرت مالک رضی اللہ عنہما سے جب رسول اللہ ﷺ کے
اخلاق کے متعلق روایت کی کہ آپ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ کا خلق قرآن کا کی تم قرآن (مسلم) میں کہتے قد اتمم
الاشیاء (مسلم) صحاح البخاری فی الذباب المفرد بالقدۃ نے لکھا علی علیہ السلام ہے دوسرے جہاد کا اصل اور مصلحت سے
انتخاب میں آپ ﷺ اس مطلق پر ہیں جو کام اللہ نے قرآن مجید میں دید ہے یہ بھی قد رت کا قول ہے کہ علی علیہ السلام کا گواہ ہے
ہے کہ جیٹ لکھ اور اصل مقصد ہوا (مرصی) اللہ کے ہاں نہ ہو

نقل

تہ تعالیٰ تک پہنچے ہوئے ہیں۔

﴿وَلَا تُجِبُوا دُعَاءَ الْفٰسِقِ﴾ ۵
 یہ ہے یعنی جب یہ بات نقل کی کہ تم جواب دیتے ہو جس کو کہتا ہے کہ مجھ کو
 فرار دینا دالے مجھے ہوئے ہیں افسان کے گئے پڑ چکے۔

﴿وَلَا تُؤَدُّوا لَهُ عَصَا﴾ ۶
 اور وہاں کا دل ظاہر کرتا ہے کہ تمنا ہے اذعان دہن سے شستن
 ہے یعنی دہی قیام جہنم میں کہ عطف معنی کے لئے ہے یا میرے لئے اول مسودت میں مطلب یہ ہو گا کہ وہ مسودت
 (نہ انہی اصحابات میں رہی) اگر عین کی طرف سے چاہتے ہیں لیکن اس بات کے خواستگار ہیں کہ پیسے تمہاری کرنی ہو پھر وہ کریں
 اور یہی صورت میں یہ مطلب ہو گا کہ وہ عہد کی طرف سے روکنے کے خواستگار ہیں اس وقت میں وہ خود بھی روکتے ہیں یعنی اگر
 معاملے شرک میں تم ان کے ساتھ کچھ نہ کریں کیا بعض امور میں بھی کیا ان سے موافقت کرو جو وہ بھی تم پر طعن کرنا اور بعض
 امور میں تمہاری حالت فرج کر دینے کے

مسئلہ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ دین کے معاملہ میں روکتی کریم ہے۔
 ﴿وَلَا تُؤَدُّوا لَهُ عَصَا﴾ ۶
 معنی کسی کے بعد خصوصاً معاملت فرمائی (پسے تمام کلام کی اطاعت سے
 معاملت کی جس کی یہ خصوصیت کے ساتھ خلاف ہتھکڑی وغیرہ کی اطاعت سے بازداشت فرمائی) اتفاقاً نے فرمادیا ہے آیت دہی میں معنی
 کے حقائق بدل ہوئی۔ مقرر نے ہدایت نقل اور ایم پی جی نے ہدایت سدی بیان کیا کہ اس آیت کا نزول اس میں شرعی
 کے حقائق بدل ہوئی نے عہد کا بھی ایک قوی نقل کیا ہے لیکن حسب نقل ایم پی جی مقرر نے کہا کہ اس کا نزول مسودت
 بیعت کے حقائق بدل

ایک شبہ

کلمہ خلاف کا معنی ہے سب جموں قسمیں کمانے والے باہر مطلب یہ ہو کہ سب جموں قسمیں کمانے والوں کی
 دست بردار کیا بعض جموں قسمیں کمانے والوں کی اطاعت جائز ہے۔

ازالہ

کل ازاد ہے اس سے عموم معاملت کی تاکید ہو چکی مقام کا قرینہ یہ ہے یعنی کسی خلاف کی اطاعت نہ کرو
 خلاف سے مراد ہے بکثرت جموں قسمیں کمانے والا۔ سورہ بقرہ کی آیت ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا الْاَوَّلَ﴾
 تفسیر میں تفصیل گر چکی ہے۔
 مسئلہ بزورہ قسمیں کمانا کہ ہے۔

تہنہ ۱
 فقیر محمد ان فعلی مراتب یعنی حکمت سے شستن سے عدالت کا اصل معنی ہے اور اس قسم کی کہ
 عیب جو صورت کرنے والا یا لوگوں کے عیب کی طرف آنکھ اور اہم سے اہم نہ کرے والا۔
 عقل کے طور پر باتیں نہ کرے والا۔
 ایسا نہ کہ اس میں صرف ایک کام غرضی ہر چیز سے لوگوں کو روکنے والا۔
 مسئلہ ۲
 فقیر محمد اس معنی سے بڑھا ہوا
 آیت ۳
 ہاں میں ہے شستن کا معنی ہے کہ نہ الہ مطرود علی انکھ۔

﴿وَلَا تُؤَدُّوا لَهُ عَصَا﴾ ۶
 یہ ہے کہ نہ الہ مطرود علی انکھ۔
 ہے یعنی کہ نہ الہ مطرود علی انکھ۔

آرامش کی حالت ایک مخصوص باغ و بانوں کی تھی۔ اہل لہی حاکم نے ہر اہمیت ایسا چراغ روشن کیا کہ ہر کے دل اب اس میں
(مسلمان کی تعداد کم رہے کہ ان کی قوت کو بکاڑ کر دیکھ سکیں جس باعث وہ لوگ کسی کو نہ کرنا تو یہ آیت لڑائی ہوئی کہ ہم نے کہہ دیا کہ وہوں کو
مصلوبوں پر، ان قوت مظاہرانی ہمیں اس حاکم الخلیفہ کو ہی تھی۔

[illegible][illegible]

ان کی طرف سے رات کو ایک مسجد یعنی آل کاہلہ میں اقامت فرمایا۔

فاسطیحت کا تقسیم ہونے کی صورت
 اور مادی کی ہول کی صورت اور اس کی طرح ہو گیا۔
 حسیہ نم ہر دوں قبلی ہستی مشمول و مادی جس کے پہلے کر کے لئے ہوں کوئی پہلے باقی ضرر ہوا۔
 بائیں نم سے مراد ہے ہر دوں یعنی وہ پہلے سوخت ہو کر رت کی طرح ہو گیا۔
 ہر دوں نم سے مراد ہے ہر دوں پہلے سوخت ہو کر رت کی طرح ہو گیا۔

۱۱۱
 (۱) حضرت علیؓ نے فرمایا کہ جو شخص اپنے مال میں سے ایک دینار خرچ کرے اور اس سے ایک دینار جمع کرے، اس کا اجر دو دینار ہے۔
 (۲) حضرت علیؓ نے فرمایا کہ جو شخص اپنے مال میں سے ایک دینار خرچ کرے اور اس سے ایک دینار جمع کرے، اس کا اجر دو دینار ہے۔
 (۳) حضرت علیؓ نے فرمایا کہ جو شخص اپنے مال میں سے ایک دینار خرچ کرے اور اس سے ایک دینار جمع کرے، اس کا اجر دو دینار ہے۔
 (۴) حضرت علیؓ نے فرمایا کہ جو شخص اپنے مال میں سے ایک دینار خرچ کرے اور اس سے ایک دینار جمع کرے، اس کا اجر دو دینار ہے۔
 (۵) حضرت علیؓ نے فرمایا کہ جو شخص اپنے مال میں سے ایک دینار خرچ کرے اور اس سے ایک دینار جمع کرے، اس کا اجر دو دینار ہے۔
 (۶) حضرت علیؓ نے فرمایا کہ جو شخص اپنے مال میں سے ایک دینار خرچ کرے اور اس سے ایک دینار جمع کرے، اس کا اجر دو دینار ہے۔
 (۷) حضرت علیؓ نے فرمایا کہ جو شخص اپنے مال میں سے ایک دینار خرچ کرے اور اس سے ایک دینار جمع کرے، اس کا اجر دو دینار ہے۔
 (۸) حضرت علیؓ نے فرمایا کہ جو شخص اپنے مال میں سے ایک دینار خرچ کرے اور اس سے ایک دینار جمع کرے، اس کا اجر دو دینار ہے۔
 (۹) حضرت علیؓ نے فرمایا کہ جو شخص اپنے مال میں سے ایک دینار خرچ کرے اور اس سے ایک دینار جمع کرے، اس کا اجر دو دینار ہے۔
 (۱۰) حضرت علیؓ نے فرمایا کہ جو شخص اپنے مال میں سے ایک دینار خرچ کرے اور اس سے ایک دینار جمع کرے، اس کا اجر دو دینار ہے۔

آن! اُطدُوا سَلٰسِلَ حُرَّتِكُمْ
یہ بتاؤا کی تعمیر ہے یہی ایک نے دوسرے سے پکار کر کہا کہ خوشی کے دن

عربی میں اُشْفَا کے بمعنی (علاج) ہوا چہچہا لیکن یہاں کن (م) لایا گیا تو مراد وہ ہے کہ اس جگہ خدا توبہ کے

معلوم ہے لیکن مٹی کے مائے سے جس نے مٹی کی فیر کھان کی طرف رجوع کی ہے
 فیر سے (سورۃ النجم) کا ترجمہ ہے کہ ایسا بھی نام مٹی کے مٹی میں مشغول ہے لیکن پھر اس طرح مٹی سے صحت
 مراد ہو رہی ہے اسی طرح اللہ استود اللہ اللہ کی صحت کے لئے مشغول ہے جو ہر کام کی قوت ہے جو ہر کام کے لئے
 زبردست ہے کہ جس کی طرح ان کی فیر میں کے مٹی کا قوت رکھیں گے
 بعض نے کہا کہ ان کو زبردست ہے لیکن خود فیر ہر کام کے خاصہ یہ کہ ہم ان کو بہت محنت و کوشش میں گزار کر لیں
 گئے

فیر حُیثُ لَا یَقْلُبُونَ ﴿۱﴾
 وہ مٹی کو مٹی میں گھول دیا کہ صحت میں لگا۔
 لَئِنْ لَّمْ یَدْرِ مَن مِّنْہُمْ یَوْمَ الْحِسَابِ ﴿۲﴾
 جس نے اس کو فیر میں گھول دیا کہ صحت میں لگا۔
 جو ہر کام کے لئے کہ جس کی طرح ان کی فیر میں کے مٹی کا قوت رکھیں گے
 وہ ہر کام کے لئے کہ جس کی طرح ان کی فیر میں کے مٹی کا قوت رکھیں گے

فائدہ

انہر گاہ کرنے کے بعد نہایت میں کوئی صحت اور سزا آجائے اور ان کی سزا کی سزا ہو سکتی ہے۔ لیکن اگر کتاب
 صحت کے بعد ان کی فیر میں گھول دیا کہ صحت میں لگا۔
 انہر گاہ کرنے کے بعد نہایت میں کوئی صحت اور سزا آجائے اور ان کی سزا کی سزا ہو سکتی ہے۔ لیکن اگر کتاب
 صحت کے بعد ان کی فیر میں گھول دیا کہ صحت میں لگا۔

فیر حُیثُ لَا یَقْلُبُونَ ﴿۱﴾
 وہ مٹی کو مٹی میں گھول دیا کہ صحت میں لگا۔
 لَئِنْ لَّمْ یَدْرِ مَن مِّنْہُمْ یَوْمَ الْحِسَابِ ﴿۲﴾
 جس نے اس کو فیر میں گھول دیا کہ صحت میں لگا۔
 جو ہر کام کے لئے کہ جس کی طرح ان کی فیر میں کے مٹی کا قوت رکھیں گے
 وہ ہر کام کے لئے کہ جس کی طرح ان کی فیر میں کے مٹی کا قوت رکھیں گے

فیر حُیثُ لَا یَقْلُبُونَ ﴿۱﴾
 وہ مٹی کو مٹی میں گھول دیا کہ صحت میں لگا۔
 لَئِنْ لَّمْ یَدْرِ مَن مِّنْہُمْ یَوْمَ الْحِسَابِ ﴿۲﴾
 جس نے اس کو فیر میں گھول دیا کہ صحت میں لگا۔
 جو ہر کام کے لئے کہ جس کی طرح ان کی فیر میں کے مٹی کا قوت رکھیں گے
 وہ ہر کام کے لئے کہ جس کی طرح ان کی فیر میں کے مٹی کا قوت رکھیں گے

فیر حُیثُ لَا یَقْلُبُونَ ﴿۱﴾
 وہ مٹی کو مٹی میں گھول دیا کہ صحت میں لگا۔
 لَئِنْ لَّمْ یَدْرِ مَن مِّنْہُمْ یَوْمَ الْحِسَابِ ﴿۲﴾
 جس نے اس کو فیر میں گھول دیا کہ صحت میں لگا۔
 جو ہر کام کے لئے کہ جس کی طرح ان کی فیر میں کے مٹی کا قوت رکھیں گے
 وہ ہر کام کے لئے کہ جس کی طرح ان کی فیر میں کے مٹی کا قوت رکھیں گے

سورة الحاقہ

سچی ہے اس میں ۵۲ آیات ہیں۔

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

مناجی ۵۰ جسے عظیم الشان قیامت (اصل کام) بھی ہوتا ہے وہ لیکن قیامت کی ہولناکی اور عظمت
شہان کو ظاہر کرنے کے لئے خمیری جگہ اسم ظاہر سے استہساہ لایا گیا۔

استقامت اللہ کی ہے (ایک نام کو معلوم ہے کسی چیز نے تم کو تسلیم کیا تو کیا معلوم)
 یہی ہو لڑاکے کے قیامت جلد استقامت کی ہو لڑائی کو ظاہر کر دے یعنی قیامت بڑی ہو لڑاک

حضرت علیہ السلام کی قوم

جائے انکار ۵) کہیں کہیں یہ دلائل صحت یعنی قیامت جو ہر جہ کی تو پرچہز گشت و رخسہ وہ انشیکلو پرانہ کی کی
 (جسے لوگوں کے کانوں پر ضرب لگنے کی۔ جس جگہ بھی ضمیر کی جگہ اسم ظاہر کو متبادل کیا گیا ہے۔ مگر ایسا موقوف فقط لایا گیا
 جو حشرت ہوں میں مقبول کی ظاہر کر رہا ہے یہ جملہ سہمتہ جملوں کے ساتھ لے کر ضبط ہے کہ قیامت کو نہ ظاہر اس کی عکس نہ
 کر و زاکت و تالی کا سوچ ہے۔

فَاقْبَلُوهُ فَاَنْصَرُوا لِلْحَاكِمِ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٠﴾
 جھل گزندہت پر معطلوں ہے جو سبھی سے ہر کسے جس کی
 تحصیل کی حق ہے اصل حکام یوں حاکم نمود اعلانے قیامت کی عذاب کی اسی لئے ہم کر دیتے گئے کہو خواہجہ کی وجہ سے
 ہر ایک ہوئے

ملا جاتا ہے۔ حضرت رسولی علیہ السلام سے ملائے تھے۔ انہوں نے کہا کہ میں نے تم کو پہچان لیا ہے۔ تم میرے بھائی ہو۔ انہوں نے کہا کہ میں نے تم کو پہچان لیا ہے۔ تم میرے بھائی ہو۔ انہوں نے کہا کہ میں نے تم کو پہچان لیا ہے۔ تم میرے بھائی ہو۔

مستی ہے۔ یعنی شروع طغیان (کمانا ہوں) میں حد سے آگے جا رہا ہے۔ انکی اوج سے ہٹا کر ہو گئے۔ ظہیر کی عکازیب کی روشنی کو قتل کیا، و غیرہ یہ بھی کہا گیا ہے کہ طاقتور جس قوم مہانت کی ہے یا اس قوم میں اس سے مراد ہے حضرت صلح کی و غنی کا قاتل قتل رہیں مہانت ہیں۔ لیکن ایک نوس سے کہ (طاقتور میں غار چھپے ہیں اس سے مراد وہ حماقت ہے جس نے غوغائی کے کل پر انکسار رائے

نہری
انفوتہ
بچتا
مترجم

جان باقی کی حکمت ہے قاطب عام ہے کوئی ہے۔

(ان راتوں اور دنوں میں جان کے درمیان۔)

زمین پر چلے ہوئے شیخ کی بق اور شیخ بنی اسم طویل کے مسیح میں ہے اگر شری دویط قلب سے ہو

(یہی) کی مسموم سے دیکھا اور جاننا کہ مشرعی خری کا دوسرا حصول ہو گا اور القوم کی حالت کا اظہار ہو گا

کائنات کا اظہار خلیفہ کا بیٹا

تھیں شری

مستقام تفریری ہے قاطب کو اقرار پر آمادہ کیا ہے

لہذا قیاس و تفسیر

کیا تم کو یاد کی کوئی مثال دینی دیتی ہے

یعنی فرمان اور فرمان سے پہلے کا فرق کیا ہے

وہاں فرعون نے فرعون سے پہلے کا فرق کیا ہے

اور انہی میں سے قوم نوح کے اہل بیت جن کو اللہ دیا گیا تھا یہ ایک سے اقل ہے ایک کا

مسیح ہے اللہ انہوں سے مروی ہیں ان کے ہاتھ سے اللہ جانے والی قوم یعنی قوم نوح مر لو ہے

بالجملہ

خطابہ گاہ یعنی شریک کے ہاں ہے یہ خطابہ گاہوں کے کاموں کی وجہ سے

یعنی فرمان نے حضرت موسیٰ کا فرمان دیا تھا کہ ہر کانفرنس نے اپنے اپنے

ممبروں کی نارمانی کی۔ یہ جاکر صرف تفسیر ہے

لہذا مسیح ہے ائینہ مفلح مطلق جان نوح کے لئے ہے یعنی اصل کے کوئی

وہ سے اللہ نے اس کی ایک بکری کی وحشت میں لاندھی (جولی متھی)

یعنی حضرت نوح کے والدین میں سے گزرا گیا اور ہر جہ سے لوہا ہر جہ

تو ہم نے تمہارے آباء اجداد کو نوح کی شہنشاہی پر لایا تھا جس سے سو کر دیا اس

وقت تم اپنے اہل الاف اہل کی چوٹی میں تھے (تو کیا تم کو سو کر دیا)

تاکہ ہم اس شہنشاہی کے حصے سے حصے ہوئے لوہا میں سبھی کے ذریعہ اہل ایمان کی نجات کہ

تمہارے لئے عبرت اور نصیحت رہی کہ تمہارے خالق کی قدرت عظمت اور قدرت غضب

کا کام ہو گا ہے

وہاں لے بھی کہ یاد رکھنے والے اس کو یاد رکھیں اور نور کریں کہ سننے والی

رکھنے کا دیر ہے اس لئے یادداشت کا قائل کان کو قور دیا اور نہ حقیقت میں یاد رکھنے والی یا نفس ہے جان سے مراد ہیں کانوں

اے یعنی اصحاب کون مضامین (اصحاب) کو حذف کر کے مضامین الیہ (نور) ان کو اس کے کام مقام کر دیا (اولی جلالی اللہ) ہے اور

دوسرا اہل انبیاء و پیغمبروں کی طرف

واعینہ میں غیبی حکیم وقت پر دانست کر ہی ہے کہ جبکہ عبرت احمد قادی خود تم ہی ہوں مگر ایک مجبور کو نجات

دنانے اور ان کی نفس کو قور رکھنے کا دیر ہے

حضرت ابی عمر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے وراثہ قرطبہ پر دل غروب چھو کر اس کی افضل ترین وہابی ہے جو دنیا و دین

وہاں لے بھی کہ یاد رکھنے والے اس کو یاد رکھیں اور نور کریں کہ سننے والی

رکھنے کا دیر ہے اس لئے یادداشت کا قائل کان کو قور دیا اور نہ حقیقت میں یاد رکھنے والی یا نفس ہے جان سے مراد ہیں کانوں

اے یعنی اصحاب کون مضامین (اصحاب) کو حذف کر کے مضامین الیہ (نور) ان کو اس کے کام مقام کر دیا (اولی جلالی اللہ) ہے اور

دوسرا اہل انبیاء و پیغمبروں کی طرف

واعینہ میں غیبی حکیم وقت پر دانست کر ہی ہے کہ جبکہ عبرت احمد قادی خود تم ہی ہوں مگر ایک مجبور کو نجات

دنانے اور ان کی نفس کو قور رکھنے کا دیر ہے

حضرت ابی عمر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے وراثہ قرطبہ پر دل غروب چھو کر اس کی افضل ترین وہابی ہے جو دنیا و دین

تہذیب و تمدن کے بارے میں (تمام وہ چیزیں کو مخاطب ہے) مگر اسے اس کا حساب کے لئے اللہ کے سامنے نہیں لے جائیگا۔ یہ قرآنی حکم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہند ہے۔

تہذیب و تمدن کے بارے میں (تمام وہ چیزیں کو مخاطب ہے) مگر اسے اس کا حساب کے لئے اللہ کے سامنے نہیں لے جائیگا۔ یہ قرآنی حکم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہند ہے۔

تہذیب و تمدن کے بارے میں (تمام وہ چیزیں کو مخاطب ہے) مگر اسے اس کا حساب کے لئے اللہ کے سامنے نہیں لے جائیگا۔ یہ قرآنی حکم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہند ہے۔

تہذیب و تمدن کے بارے میں (تمام وہ چیزیں کو مخاطب ہے) مگر اسے اس کا حساب کے لئے اللہ کے سامنے نہیں لے جائیگا۔ یہ قرآنی حکم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہند ہے۔

تہذیب و تمدن کے بارے میں (تمام وہ چیزیں کو مخاطب ہے) مگر اسے اس کا حساب کے لئے اللہ کے سامنے نہیں لے جائیگا۔ یہ قرآنی حکم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہند ہے۔

تہذیب و تمدن کے بارے میں (تمام وہ چیزیں کو مخاطب ہے) مگر اسے اس کا حساب کے لئے اللہ کے سامنے نہیں لے جائیگا۔ یہ قرآنی حکم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہند ہے۔

تہذیب و تمدن کے بارے میں (تمام وہ چیزیں کو مخاطب ہے) مگر اسے اس کا حساب کے لئے اللہ کے سامنے نہیں لے جائیگا۔ یہ قرآنی حکم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہند ہے۔

تہذیب و تمدن کے بارے میں (تمام وہ چیزیں کو مخاطب ہے) مگر اسے اس کا حساب کے لئے اللہ کے سامنے نہیں لے جائیگا۔ یہ قرآنی حکم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہند ہے۔

تہذیب و تمدن کے بارے میں (تمام وہ چیزیں کو مخاطب ہے) مگر اسے اس کا حساب کے لئے اللہ کے سامنے نہیں لے جائیگا۔ یہ قرآنی حکم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہند ہے۔

کے ساتھ عیادت کی طرف جاتی ہے (یہ وہ کوہنہ کیا جاتا ہے جو وہ بچے کو پہننے کے لئے لائی گئی تھی) یہ وہی ہے جو وہ بچے کو پہننے کے لئے لائی گئی تھی۔

[illegible]

میں چمک رہا تھا۔

۲۔ جن کے پاس کوئی عہدہ یا کام نہ ہو۔

اور اس کے ساتھ کروڑوں سے لاکھوں مجروح

۴۔ خیریت صلاحتہ یہ جوفہ حق ایک کے بعد ہی اس کو چھوٹک اور الخیریتہ (مفسر) کو ملے

پسے لانا معذبہ خاطر ہے۔ حرجینہ کا سہی ہے جی (افعی) آٹھ ہجرتوں کے بعد قلعہ کشمیر سے ظاہر کرنا مقصود ہے کہ وہ خود مصیبت تحمل مصیبت سے بہت زیادہ سخت ہو کر (توہین کر دکھائی اس کے بعد گردن لٹا ہے) بقول شمس جی اس کے بعد شمس جی، افسوس، افسوس سخت ہو گا جس کے بعد اپنے زلیج میں چاہا پناہ اور بھی شہید ہو گا۔

ساتھ قلت نہ تھا کہ اس وجہ سے کیا کہ قرآن کا شعر نہ ہو ایک دایم سر قاضی کے اندر کی سوائے عتاد کے اور کوئی وجہ نہیں
ہو سکتی لیکن ایسا کامن سے قرآن کا فرق خود طلب قاضی تک رسول اللہ ﷺ کے احوال اور قرآن کے حقائق پر موقوف
کیا جائے۔ مگر خود اس کو بھی مشکل ہے۔

عقبر ۱۱ صدر عقلی اسم معنوں سے ملتی ہے قرآن احقر اور ہے۔

عقبر ۱۲ قرآن العاقبتین ۱۲

عقبر ۱۳ آخر کی طرف سے جہر ملنے کی ذہنی

اگر جاری ہی کے بطور ہم یہ دعویٰ کر سکتے ہیں اور آخری بعدی کر سکتے

عقبر ۱۴ بعض اوقات

ساتھ انسانی قول کو شامل کیا جاتا ہے۔

عقبر ۱۵

قرآن انما ہما حق سے اس کی گرفت کر لیتے یعنی اس کو لایں کرنے کے لئے
اس کا ایک ہاتھ نکالتے دوسرے دائمی ہاتھ سے پکارتے سو خر اللہ کر صورت میں منہ میں من زائد ہے یعنی اللہ
سب بات میں سے ہے (جن کی صحیح مرقوم اسے کہے کوئی نہیں جانتا) کسی نے اس کا معنی قوت اور قدرت بھی بیان کیا ہے
کیونکہ میں ہاتھ میں (قوت ہوتی ہے حضرت ابن عباس نے قوت اور قدرت ہی سے تعبیر کی ہے۔
بھی ممکن ہے کہ چند میں کسی اور معنی اس کے بھوت جانے کی وجہ سے ہم اس کی گرفت کر لیں۔

عقبر ۱۶

مگر اس کی ذہنی کی رنگ کا شیعہ جہنم اس میں ایک رنگ ہے جس کے لئے
سے ذہنی قطع ہو جاتی ہے۔

عقبر ۱۷

اول میں وہی ہے اور حکم مل ہے ہن ایک میں دن زائد ہے ہم میں سے کوئی بھی

عقبر ۱۸

تک کہ عقل مغزی کی گرفت سے ہم کو روکنے والا نہیں۔ احد لفظ مفرد واحد معنی جمع ہے۔

عقبر ۱۹

عقبر ۲۰ قرآن مل تفری کے لئے ایک پودہ وقت ہے کہ تکمل تفری کو ہی
اس سے فائدہ پہنچتا ہے۔

فائدہ

حضرت محمد علی المرتضیٰ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ میں لایں قصص کا ہے یعنی صرف قصوں کے لئے اس سے معلوم
ہوتا ہے کہ حالات قرآن کا ہمیں کے بعد موجب تفری و بات ہے کہ کہ تفری (کمال) قصہ کاہ لیس سے پسے مگر نہیں
اور قرآن صرف مل تفری کے لئے نہ کہہ ہے (اس سے بچ جاتا کہ قرآن کاہ لیس کے بعد ہی موجب تفری ہے) اور لیس سے
پسے حالات اگرچہ ایک نام ہے اور تفری کا لیس ہے مگر ذہن لیس سے انتخاب کیے جانے لال غرت کے لئے تفری نہیں ہے۔
ہم واقف ہیں کہ ہم میں سے کہہ لوگ اس کو مجبور قرار دیتے
ہیں تو ہم اس کا یہ دورہ ہرگز کی ان کو ضرور سزا دیں گے۔

عقبر ۲۱

جب فصاحت اندر مل ایمان کے ثوب کو افراد یکساں کے سر دیت
یہ قرآن مل کے لئے صورت آخری ہو گ۔

عقبر ۲۲

عقبر ۲۳ قرآن حق انجمن ہے یعنی کا معنی ہے وہ ال فک (کاموس) صحرا میں
جہ جہری نے لکھا ہے کہ جیسی علم کی صورت ہے صورت سے لوگ تفران کو یقین کما ہوتا ہے جیسے دید عمل ذی الحالی ہے۔

عقبر ۲۴

سورۃ نوح

یہ سورت مکی ہے اس میں ۲۸ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

إِنَّمَا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ
 بہر صورت نوح کو صرف قبی کی قوم کے ساتھ متبع کہہ دیا ہے کہ آپ کی نیت تمام آدمیوں کے لئے موعی رہی حضرت
 ہمارے لئے اہمیت کردہ وہ ہے بھی اسی پر اہمیت کر دی ہے رسول اللہ ﷺ کے لئے فرمایا جسے پہنچا جسکی چیز میں مصلحت مانی گئی ہیں
 ہم کھاتے پیئے کی کو مصلحتیں بھی ایک ہادی ہادی مصلحت سے میری عرب (دشمنوں پر) اہل کر میری حد کی مٹی تمام دشمن کو
 میرے لئے مسجد اور عمارت قرار دیا گیا اس سے میری اہمیت کے کسی آدمی کو جعلی نماز کا وقت (تمام) تہہ نہ دیں بلکہ میرے
 لئے مال غنیمت حلال کیا گیا مجھ سے پیسے کسی کے لئے حلال نہیں کیا گیا مجھے شہادت کا (کس) کیا گیا (گزشتہ ای خصوصیت کے
 ساتھ اپنی قوم کی ہدایت کے لئے مبعوث ہوئے تھے تمام لوگوں کی ہدایت کے لئے بھیجا گیا۔ (عزلہ مسلم)
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کردہ حدیث میں ہے خصوصیت کا ذکر ہے مگر شہادت کا ذکر نہیں ہے بلکہ یہ الفاظ ہیں کہ

مجھے ساری مخلوق کے لئے بھیجا گیا ہے اور نیت کو کچھ پر ختم کر دیا گیا۔ (مسلم)
 اِنَّمَا أَرْسَلْنَاكَ قَوْمًا
 اس کی تشریح ہے یہ بھی اجمال کے کون محدود ہیں (اور قضا محدود ہو) یعنی ہم نے نوح سے کہا کہ اپنی قوم کو مذہب سے
 روک دے کہ ان میں سے ہر مذہب جس سے کسی قوم پر کام یا ان آلہ قرار دیا گیا ہے اس سے کام میں نہ لے کر یہ یاد رہے کہ
 یہ مذہب میں (قومی مذہب) خیر خطاب ہے جو مذہب کو بالآخر وہ (قومی) خیر خطاب کے ساتھ ہے

مِنْ قَوْمٍ أَنذَرْنَاهُمْ أَنَّ لَهُمُ اسْمَ اللَّهِ فَمَلَّوْا
 جو ظالم کا مذہب اور آخرت میں جلاسل کا مذہب اسے قہر اپنی قوم کو مذہب سے ڈرا کہ
 قَالَ يَتَّبِعُونَ آلَ فِرْعَوْنَ أَنَّهُمْ يُدْرِكُونَ
 کہوں گے یہاں سے اس سے

فَمَلَّوْا فَمَلَّوْا
 کہ مذہب کی ہدایت کردہ اس سے تقویٰ رکھو مگر چھوڑ دو (اور یہ سورت ہر مذہب
 میں لایا جائے کیسے قرار دے
 فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا
 اور جو مصلحت اہل کی ہدایت جو کچھ میں حکم سے رہا ہوں ان کو انہ

بجائے مصلحت مغفرت کا سبب بنے ہیں یہ بعد از مرگہ اور کا جواب ہے یہی اگر تم مصلحت
 کر کے تو انہ تمہاری مغفرت کر دے گا
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قول ہے میں نے رسول اللہ ﷺ کی حد مت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ (ﷺ) کہ امت
 عید کہ پھیلائے میں بیعت کرنی چاہتا ہوں حضور نے فرمایا اتھ پھیلانا مگر میں نے اپنا ہاتھ سمیت با فرید ہمو کیا ہے میں
 نے عرض کیا کہ تمہارا بھی چاہتا ہوں فرمایا ہواں کہ میں نے عرض کیا شرط بیعت یہ ہے کہ میرے کتا غنیمت دینے

جائی فرمایا کہ کیا تم کو نہیں معلوم کہ سلام کرنا شریعت کا حصہ ہے اور ہر مسلمان کو چاہیے کہ اس کی تعمیل کرے۔ (مسلم)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ میں نے ایک سفر میں رسول اللہ ﷺ کے پیچھے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کے وقت حضور کے درمیان سر پہ کپڑا پہنا تھا۔ حضور نے ارشاد فرمایا: کیا تجھے معلوم ہے کہ اللہ کا درپوش کیا جاتا ہے اور وہ اس کا ثواب کیسے دیتا ہے؟ میں نے عرض کیا: اللہ اور اس کے رسول کو پورا علم ہے۔ فرمایا: اللہ کا بندہ اس کی عبادت کرتا ہے اور اس کے لیے شکر ادا کرتا ہے۔ فرمایا: اللہ اس کو دس ہزار سال کا اجر دے گا۔ (مسلم)

یہ حدیث بیان کرتی ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو جو اللہ کے لیے شکر ادا کرتے ہیں، ان کے لیے عظیم اجر کا وعدہ کرتا ہے۔ (مسلم)

اس حدیث سے ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو جو اللہ کے لیے شکر ادا کرتے ہیں، ان کے لیے عظیم اجر کا وعدہ کرتا ہے۔ (مسلم)

یہ حدیث بیان کرتی ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو جو اللہ کے لیے شکر ادا کرتے ہیں، ان کے لیے عظیم اجر کا وعدہ کرتا ہے۔ (مسلم)

یہ حدیث بیان کرتی ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو جو اللہ کے لیے شکر ادا کرتے ہیں، ان کے لیے عظیم اجر کا وعدہ کرتا ہے۔ (مسلم)

یہ حدیث بیان کرتی ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو جو اللہ کے لیے شکر ادا کرتے ہیں، ان کے لیے عظیم اجر کا وعدہ کرتا ہے۔ (مسلم)

یہ حدیث بیان کرتی ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو جو اللہ کے لیے شکر ادا کرتے ہیں، ان کے لیے عظیم اجر کا وعدہ کرتا ہے۔ (مسلم)

یہ اور دعوت ہے کہ قوم انہ پر لڑائی آخر نوح نے کہا

رَبِّیْ ذُنُوْبِیْ فَوْقَ سَائِرِ الذُّنُوْبِ ۝۱۰

فَلَمَّا تَرَىٰ ذُنُوْبَهُ عَظِيْمًا ۝۱۱

یعنی ایسا
دعا یہ کہ ہر کام میں جس میں میں نے دعا کو فراموش کرنا

والا فراموش کر دیا میری دعوت کے ایمان و طاعت سے بھاگنے میں اور اسلاف کو یاد دہانی کی دعوت کی طرف نسبت
کڑی ہے یعنی فاعل تو خدا ہے کہ دعوت سب سے کہ سب کو فاعل قرار دیا جاتا ہے (جیسے آیت تَوَاتَّسْتُمْ بِأَسْمَائِكُمْ

وَأَنفُسِكُمْ فَخَاسِمُوا بِمَا كُنتُمْ تَدْعُونَ ۝۱۲)

یعنی جب بھی میں نے ان کو ایمان کی دعوت دی کہ ایمان کے

ذُرُیِّیْنَ لَّکُمْ دَعْوَتُکُمْ فَتَقَرَّبُوا إِلَیْهِمْ

تو انہوں نے میری دعوت کو سننے سے کان نہ کئے

وَأَسْمِعُوا لَهَا وَتَکَلَّمُوا بِهَا ۝۱۳)

اور کہنے سے باز نہ آئے تاکہ انہوں نے سمجھ نہ سکیں

وَأَنفُسُکُمْ فَتَقَرَّبُوا إِلَیْهِمْ ۝۱۴)

اور کہہ کر صحبت پر آمادہ ہو

وَأَنفُسُکُمْ فَتَقَرَّبُوا إِلَیْهِمْ ۝۱۵)

اور سخت مقرر ہو گئے

وَأَنفُسُکُمْ فَتَقَرَّبُوا إِلَیْهِمْ ۝۱۶)

پھر ان کا صوبہ معقول مطلق ہونے کی بنا پر ہے کیونکہ دعوت کی (اور

ضمیمہ میں ملے اعلان اور فائدہ اور یہ ایک قسم جبری دعوت تھی ہے یا یہ مصدر مطلق کی صفت ہے (اور وہ مصدر مفعول
مطلق ہے اور جہاد اسم معقول کے معنی میں ہے یعنی میں نے اعلان دعوت دی یا جہاد کا معاملہ ہے اور اس کا اسم فاعل ہے یعنی

اعلان کرنے کے ساتھ میں نے ان کو بلایا
تَحَدَّثَ بِهَا مَعَهُ ۝۱۷) تَحَدَّثَ بِهَا مَعَهُ ۝۱۸)

یہ دعا اعلیٰ فعل وائے فعل سے کہہ دیا کہ وہ کہتا ہے کہ اس جگہ استعمال دعوت کے مختلف طرحوں پر دلالت کر رہا ہے
کیونکہ سری دعوت سے تحریر دعوت پیدا ہوتی ہے اور صرف سری یا صرف تحریر سے سری اور تحریر کا مجموعہ

پیدا ہوتا ہے اس طرح دعوت کی ہر (تحریر) صورت اول صورت سے کہہ کو آتی ہے
فَقُلْ ۝۱۹)

انہ نے بارش رو کہ دی اور چاہیں ہر شخص پیدا ہوا ہر شخص کو دی اس طرح ان کے مال اور چاہے چاہے ہو گئے اس وقت حضرت
نوح نے فرمایا

اسْتَغْفِرُکُمْ ذُنُوْبَکُمْ ۝۲۰)

مغفرت کے طلب کر رہا ہے کہ
وَقُلْ ۝۲۱)

یعنی بارش
خبر فرما (مغفرت بارش والا) یا اللہ سے حال ہے یہ دعا کر کی صفت بھی ہو سکتی ہے اور

صوت کی بھی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ استفادہ معصیت ازول ہر شخص صحت اور عبادت معصیت کا سبب ہے یا معصیت
کے ساتھ صرف اس معصیت کے دفع کا سبب ہے جس میں جلا ہونے کی وجہ گناہوں کی غرضت ہو جیسا کہ حضرت نوح علیہ
السلام کی قوم کا حال تھا اور اسی کی تائید آیت سَا أَنصُرَکُمْ بِمَنْ تُحِبُّوْنَ ۝۲۲) اَللّٰهُ یَعْلَمُ سے ہوتی ہے لیکن اگر
ازول معصیت ترقی و درجات کا سبب ہو تو ایسی معصیت استفادہ سے دفع نہیں ہوتی جیسے حضرت ایوب علیہ السلام اور بعض
دوسرے انبیاء کی معصیتیں تھیں

یہی جہات کی جہات جب لوگ کرتی قوم کہاں کی جہات نے کہا
 کہ ہم نے والا قرآن سارہ مخلوق کے کلام سے بالکل الگ ہے جب صورت
 و قرآن عجیب ہے جب نہیں اس کو جب کہنے سے عربی کے قرآن بالکل روالا ہے
 یہ قرآن کا، صلب ہے لکڑی سے مراد ہے حق و صواب یعنی توحید اور دھرم

یہی جہات کی جہات جب لوگ کرتی قوم کہاں کی جہات نے کہا
 کہ ہم نے والا قرآن سارہ مخلوق کے کلام سے بالکل الگ ہے جب صورت
 و قرآن عجیب ہے جب نہیں اس کو جب کہنے سے عربی کے قرآن بالکل روالا ہے
 یہ قرآن کا، صلب ہے لکڑی سے مراد ہے حق و صواب یعنی توحید اور دھرم

یہی جہات کی جہات جب لوگ کرتی قوم کہاں کی جہات نے کہا
 کہ ہم نے والا قرآن سارہ مخلوق کے کلام سے بالکل الگ ہے جب صورت
 و قرآن عجیب ہے جب نہیں اس کو جب کہنے سے عربی کے قرآن بالکل روالا ہے
 یہ قرآن کا، صلب ہے لکڑی سے مراد ہے حق و صواب یعنی توحید اور دھرم

یہی جہات کی جہات جب لوگ کرتی قوم کہاں کی جہات نے کہا
 کہ ہم نے والا قرآن سارہ مخلوق کے کلام سے بالکل الگ ہے جب صورت
 و قرآن عجیب ہے جب نہیں اس کو جب کہنے سے عربی کے قرآن بالکل روالا ہے
 یہ قرآن کا، صلب ہے لکڑی سے مراد ہے حق و صواب یعنی توحید اور دھرم

یہی جہات کی جہات جب لوگ کرتی قوم کہاں کی جہات نے کہا
 کہ ہم نے والا قرآن سارہ مخلوق کے کلام سے بالکل الگ ہے جب صورت
 و قرآن عجیب ہے جب نہیں اس کو جب کہنے سے عربی کے قرآن بالکل روالا ہے
 یہ قرآن کا، صلب ہے لکڑی سے مراد ہے حق و صواب یعنی توحید اور دھرم

یہی جہات کی جہات جب لوگ کرتی قوم کہاں کی جہات نے کہا
 کہ ہم نے والا قرآن سارہ مخلوق کے کلام سے بالکل الگ ہے جب صورت
 و قرآن عجیب ہے جب نہیں اس کو جب کہنے سے عربی کے قرآن بالکل روالا ہے
 یہ قرآن کا، صلب ہے لکڑی سے مراد ہے حق و صواب یعنی توحید اور دھرم

یہی جہات کی جہات جب لوگ کرتی قوم کہاں کی جہات نے کہا
 کہ ہم نے والا قرآن سارہ مخلوق کے کلام سے بالکل الگ ہے جب صورت
 و قرآن عجیب ہے جب نہیں اس کو جب کہنے سے عربی کے قرآن بالکل روالا ہے
 یہ قرآن کا، صلب ہے لکڑی سے مراد ہے حق و صواب یعنی توحید اور دھرم

ایک شبہ

فصل ششم کی بحث سے پہلے جماعت آسمانی کی طرف ہر پویشیا عقائد سے فرشتوں کا حکام اور جن کی تسبیح تمجید کی تہذیب سے متاثر کیاں، یعنی نوع کے انھوں کی بہت کو شکایت تھی سچا پہنچنے سے اور ملائکہ کا حکام میں کر بھی اللہ کی توحید پر ایمان نہیں لائے تھے (لہذا حکام کا کام سنا اور اور کا معمول تھا بلکہ قرآن ایک مرتبہ سال ایک بار سے ہی ایمان لیا اور اس کا کام ملائکہ سنا یہاں تفسیر ہو اور فرشتہ ایک بار سنا یہاں بحث ہو گیا ہے کی کیا وجہ۔

ازالہ شبہ

ایمان ایک صلیہ صلیہ ہے عطا شدہ ہوئی کے بغیر اس کا حصول ممکن نہیں۔ یہی مطلق کی جہت سے دل میں ایمانی کیفیت پیدا ہوتی ہے جسکی یہ اجدالی تاثر (در شخص کے لئے جو ہر مسئلہ ممکن نہیں) کسی ایسے مذہب کا عقائد ہے جس کے دور رخ ہوں ایک سبب باطنی معنی دوسرا رخ ظاہری صورت ہے۔ اس روح کی متابعت اور ربط اللہ سے ہو اور دوسرے سبب کی متابعت مخلوق سے ہو باطنی استعداد فوری اور کائنات کا رکھنے کی وجہ سے یہ گاہ قدس سے پختہ نفل کرے کہ جو کتب معنات لہجہ اس کی معنوی عمری اور عیدہ نیز ہیں اس کا معنی سبب اللہ کی طرف ہو تا ہے اور اسی جذب سے اس کا باطنی رخ اور ممکن ہو ہے اور جو کتب اس کا ظہری حصہ ظاہری رخ مخلوق کی طرف ہو تا ہے اور اس طرح دونوں میں بھی اکال ہو تا ہے اس لئے عیدہ اعلیٰ (پارکاز) عیدہ اعلیٰ کے امور فانی کر کے رہیں (یعنی مخلوق کی جانب انور باطنی کر تا ہے یہ گردانہ انبیاء کے جو اللہ اور مخلوق کے درمیان ذریعہ فیض پاشی ہے تاکہ کو اللہ سے ساتھ معنوی متابعت حاصل ہے (یعنی ایمانی اور انیت کی وجہ سے ذلت انھی سے انکار ہو اور مخلوق عیدہ کی طرف سے) جسکی ان کے ہرے کمالات معنوی ہیں (یعنی ان کا ایک ہی رخ ہے دو خاص اور انیت ہیں کامیاب کی طرح خودی کمالات ان کو حاصل نہیں (یعنی ان کے اندر خلقت جسمانی نہیں اس لئے جسمانی کے کمال سے وہ بے بہرہ ہیں یہی مخلوق سے ان کو کوئی متابعت اور مشقت حاصل نہیں یہ عیدہ ہے کہ جنات جو ملائکہ کے کام سننے کے کہ چاہتے ہیں نہ ہوتے ان کے اندر ہر اجدالی عیدہ ہو تاکہ مگر کو یہ قوت جنت کے کام سے حذر ہوتے جنت کو جنات سے متابعت عام حاصل تھی۔

سوال

نور، موئی اور دوسرے انبیاء (علیہم السلام) ان لوگوں کو جن کے معاملے تھے اللہ کے ساتھ بھی ایمان کا یہ کمال تھا اور مخلوق کے ساتھ بھی عیدہ متابعت تھی۔ مگر جنات ان کی بدلیت سے حذر کیاں نہیں جو سے اور کیوں وہ سرے انبیاء کی بدلیت جنات کے لئے نہیں کی تھی۔

جواب

وہ سرے انبیاء کمال خودی کے آخری درجہ پر فائز نہیں تھے اور عیدہ انبیاء خودی اور عیدہ تمام کمالات کے جانتے تھے (آپ کا اعلیٰ رخ ملائکہ کی نور انیت سے زیادہ روشن اور اسل رخ تمام خلقی کمالات کو عیدہ خدا نہیں اور جنت عیدہ جناتوں پر کب فارغ تھے ہی لئے آپ کی بدلیت صرف نام انسانوں کے لئے بلکہ تمام جنات میں کے لئے ہوئی اور آپ کی بدلیت کی راہ تھی سے ہر جنات ہر شے عیدہ تھا کیا ہیں جن کی عقل و بصیرت ہر گوش ہوئی پر ہر گنگ تھی اور جن کی عین خود خلاف بات تھی ان کے اندر جنات کی صلاحیت تھی نہ تھی نہ بدلیت عیدہ سے عیدہ وہ اپنے اللہ کے ان کو عیدہ بدلیت عیدہ نہ تھی جب ضروری بدلیت عیدہ سے وہ بے بہرہ ہوئے اور کس طرح ان کو بدلیت کر سکتا ہے اللہ جس کو چاہتا ہے عیدہ سے مستور الہیہ ہے۔

نور اکبر سے نور احق کہ نور ان کی رحمت کو کون نے جسکی علی کہ کہ وہ رحمت فرمائی تھی (یعنی رحمت نور ان کون کے ساتھ

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس معاملہ کو فی الجملہ اس کے مزید بہتے ہو کر چھوڑ دے گا

ہوئی ہے لکھی ہے کہ یہ اور حقیقت ہی طرف کے ہیں۔ صحت سے یہ قائل تھیں کہ جہات کے لئے ثواب صرف یہ ہوا کہ ان کو اللہ تعالیٰ سے کچھ عطا کیا جائے اور ان کو جو کچھ ان کی طرف سے ملے گا، وہ ان کے لئے ہوگا۔ جب اللہ تعالیٰ کا فیصلہ کرے گا تو اس کی جہات سے کچھ عطا کیا جائے گا۔ مگر جو کچھ ان کے لئے ہوگا، وہ ان کے لئے ہوگا۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس مسئلہ میں حقیقت کیا ہے (کہ صواب سے جہات کے لئے جہات کے ثواب کی کیا صورت ہوگی) ان کا کہہ سونے والا ہے کہ اگر جہات کے لئے جہات کے ثواب کی صورت ہوگی، تو جہات کے لئے جہات کے ثواب کی صورت ہوگی۔ مگر اگر جہات کے لئے جہات کے ثواب کی صورت ہوگی، تو جہات کے لئے جہات کے ثواب کی صورت ہوگی۔

جو ہونے لگا کہ قائل تھیں کہ جہات کے لئے جہات کے ثواب کی صورت ہوگی، تو جہات کے لئے جہات کے ثواب کی صورت ہوگی۔ مگر اگر جہات کے لئے جہات کے ثواب کی صورت ہوگی، تو جہات کے لئے جہات کے ثواب کی صورت ہوگی۔

ابو اسحاق نے کہا کہ جہات کے لئے جہات کے ثواب کی صورت ہوگی، تو جہات کے لئے جہات کے ثواب کی صورت ہوگی۔ مگر اگر جہات کے لئے جہات کے ثواب کی صورت ہوگی، تو جہات کے لئے جہات کے ثواب کی صورت ہوگی۔

ابو اسحاق نے کہا کہ جہات کے لئے جہات کے ثواب کی صورت ہوگی، تو جہات کے لئے جہات کے ثواب کی صورت ہوگی۔ مگر اگر جہات کے لئے جہات کے ثواب کی صورت ہوگی، تو جہات کے لئے جہات کے ثواب کی صورت ہوگی۔

ابو اسحاق نے کہا کہ جہات کے لئے جہات کے ثواب کی صورت ہوگی، تو جہات کے لئے جہات کے ثواب کی صورت ہوگی۔ مگر اگر جہات کے لئے جہات کے ثواب کی صورت ہوگی، تو جہات کے لئے جہات کے ثواب کی صورت ہوگی۔

حکام اور پیام رسالت کا فرض ہے کہ طرف سے تجھے ہے (مطلب یہ ہے کہ اگر آپ صبح میں پہنچ کر قرآن کے معنی میں ہے یہ بھی کیا گیا ہے کہ اس مسئلہ میں ان اوصاف شریفہ کو یاد ہے کہ اگر صحابہ پہنچ گئے تھے تو اس کے جذب سے بچے کوئی میں چاہے گا۔

وَمَنْ يُعَظِّبْ لَكَ دُرُودًا
رسول پر ایمان نہیں لائے گا

تو جنم کی آگ میں بیٹھ رہے گا جنم ہی کے لئے
فَأَنْ لَّكَ دُرُودًا حَبِيبًا
ہے لفظ دُرُود میں رعایت سے بغیر دُرُود کی ضرورت نہیں اور معنی کے لفظ سے لفظ خلیلین سے مراد ہے جو کر کیا گیا اور
اور سن چھبیں کا مطلب آپ کے مخالف ہیں یہ ہے اور انکام اس طرح تھا کہ میرے عقیدہ میں صرف شیخ انکام ہے میں تم
پہنچا ہوا ہو اور دُرُود میں اس کا مطلب ہے کہ اگر کوئی آپ کو دُرُود پڑھائے تو اس کا حق ہے کہ اسے دُرُود ہی جنم ہے

اگر کلام کے اتفاق سے احوال اور رسالت کے لئے کافروں کا جھگڑا ہو جائے تو کھلی اذکار اذکار (جو کہ گویا ہے)
بَنَكُونُوا عَمَلُكُمْ يَنْدُؤُنَا بِهَذَا
ہو گی یہی (احوال اور رسالت کے لئے کافروں کا جھگڑا اس وقت تک ہے جب تک اس نے
دُرُود کو نہیں دیکھا ہے جب مذہب کے گمراہوں سے دیکھ لیں گے تو یہ اتفاق ہمہ جہت کا اور اگر جہاں سے مراد جناب اشتیاق
کے تحت رسالت کا جھگڑا ہو تو حقیقی کا نقش کام بخلاف ہے کہ جس پر کلام کی حالت دلالت کر رہی ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کو
ضعیف سمجھ کر آپ کی اہمیت کرتے تھے اصل کام یوں تھا کہ یہ لوگ برادر رسولی کی نافرمانی کرتے رہیں گے اور آپ کو ضعیف
سمجھ رہے ہوں گے یہاں تک کہ جب آپ کو یقین ہو گا۔

خَلْقٌ دُرُودًا خَلْقًا
خَلْقٌ دُرُودًا خَلْقًا
کلام کا اصل یہ قیامت مر رہے ہیں صرف موت کو نہ کہ جو عمر کی اس کی قیامت آگئی اور قیامت کے دن جنم کو دیکھا جائے گا
(اس جو عمر کی اس نے جس کو یاد کیا)

قَسَمْتُ لَكُمْ
مَنْ أَضَلُّكُمْ وَأَقْبَلُ سَبَقَ
میں نے قسم دی ہے کہ جو اس وقت تک کو معلوم ہو گا۔
میں نے قسم دی ہے کہ جو اس وقت تک کو معلوم ہو گا۔
میں نے قسم دی ہے کہ جو اس وقت تک کو معلوم ہو گا۔

إِنْ أَدْرِي
فَلْيَنْتَبِ
میں نے قسم دی ہے کہ جو اس وقت تک کو معلوم ہو گا۔
میں نے قسم دی ہے کہ جو اس وقت تک کو معلوم ہو گا۔
میں نے قسم دی ہے کہ جو اس وقت تک کو معلوم ہو گا۔

أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ
أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ
میں نے قسم دی ہے کہ جو اس وقت تک کو معلوم ہو گا۔
میں نے قسم دی ہے کہ جو اس وقت تک کو معلوم ہو گا۔
میں نے قسم دی ہے کہ جو اس وقت تک کو معلوم ہو گا۔

أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ
أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ
میں نے قسم دی ہے کہ جو اس وقت تک کو معلوم ہو گا۔
میں نے قسم دی ہے کہ جو اس وقت تک کو معلوم ہو گا۔
میں نے قسم دی ہے کہ جو اس وقت تک کو معلوم ہو گا۔

حضرت ابوہریرہؓ سے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص اللہ کے نبوت کا اور کوئی حدیث کہے، جس پر باوجود
 نے عرض کیا کہ جس وقت کہہ فرمایا میں خواہ بھاری۔ علم کے ان تمام انعام میں انبیاء کے علاوہ ظالمی، ریح ہو سکتی ہے کیونکہ اللہ
 میں شیطان کو بدل سکتا ہے اولیٰ کے اولیٰ کے دوکانے میں ایک فرشتہ کا دوسرا شیطان کا کہی کشف شیطانی علیٰ ہرگز سے کی عقل
 میں خود ہو جاتا ہے کیونکہ وہ خواہ غلہ نہ ہو جاتا ہے، یہ بتلانا کشف اور عالم مثال کے علاوہ میں، جو کہ وہ بتا ہے حضرت
 ابو قتادہؓ کی روایت سے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص اللہ کی طرف سے اور جو خواہ شیطان کی طرف سے ہو کہہ
 ہرگز مسلم

محمد بن سیرین کا قول ہے کہ خوف تین ہوتا ہے۔ (۱) عس کا تحمل (۲) شیطانی طرف سے اولوں (۳) اللہ کی طرف سے جہالت (مشرق علی)۔ انہی خواب کی تعبیر میں غلطی ہو جاتی ہے۔ غلط رویہ میں اگرچہ غلط اوصاف ہوتے ہیں مگر غلطی کا وقوع بہت کم ہے۔ یہ کہ نگہ رویہ انبیاء سے مشابہت رکھتے ہیں (طریق یہ ہے کہ) انبیاء پیشہ مصوم ہیں اور رویہ اکثر (نہاد عس سے) محفوظ ہوتے ہیں۔

وہاں یہ کہ عالم حضور ہی بلکہ حضور ہی سے بھی زیادہ انکشاف جس کو علم لدنی کہاجا رہے ہو جس کا تحقق اللہ کی ذات و صفات سے ہوتا ہے تو اس میں خلط و اسکاں نہیں ہوتا ہے اور چوتھی اور قطعی ہو تا ہے بلکہ اس علم کا درجہ عام قطعی علوم سے بڑھتا ہے تاہم ہر شخص کو اپنی ہدایت کا علم حضور ہی یا جو مانی ہو تا ہے کہ خود ہی عام ہے اور خود ہی معلوم الہی ذات کو جاننے کے لئے کسی تصور کی ضرورت نہیں پڑتی اور اللہ ہی ذات سے خلق رکھنے والا صوفی کا بدرجہ علم اس سے بھی بالاتر ہوتا ہے اللہ تو خود ہی سے اتنا قریب ہے کہ وہ خود بھی اپنی ذات سے انکا قرب نہیں رکھتا اللہ نے فرمایا ہے *صَغُرُ أَقْرَبُ الْكَيْسِ وَبِشَيْخِهِ لَكِنْ لَا تَشِيرُ زَوْقٌ* یعنی ہم غم سے بے نیاز ہیں کہ تم خود اپنے سے انکا قرب نہیں رکھتے مگر اے کھائی نظر رکھئے اللہ ہم تم کو نظر میں رکھتا ہے یہ لدنی علم دہاویہ کو وغیرہ دہاویہ کے تو اس سے حاصل ہو سکتا ہے اگرچہ غریب تک پہنچنے کے دور میں ہاں سائل کئے ہی زیادہ ہو رہا۔

آیت نَحْنُ أَقْرَبُ بِمَنْزِلَةِ الْخَبَرِ میں روئے خطاب سب آدمیوں کی طرف ہے، اور اس عمومی خطاب کا لگانا ہے کہ سب لوگوں کو اللہ کی ذات کا حضور ہی علم بلکہ حضور ہی ہے بالاتر حکم حاصل ہو رہے۔

34

علمِ اندک کے قائل ہے بغیر حقیقہ کے علم کا امکان نہیں اور سہرا ملک کی تحریک میں ہم یہ ان کر چکے ہیں کہ مذہب کی ایک چادر منسبیں ہیں جن میں سے ایک حکمِ مذہبی ہے جو اپنے ساتھ معرفت کو مانتی ہے۔ یہ مذہب کی ذوق اور صفائی نگاہ سے وابستہ ہے اس مذہب کی کھانسی سے لے کر علم اور تصوف کی ضرورت ہوتی ہے (یعنی خواہم کو حیاتِ معرفت آفریں یا صل نہیں)۔

سوال

اگر صوفیہ کا علم حضور دی، بعد اپنی تعلیم ہے اور اس میں غلطی کا امکان نہیں تو پھر تو ان صوفیہ میں خدا میں کیوں ہو گا ہے اور
کیوں صوفیہ علم حضور دی میں خطا کرتے ہیں خود اس قول کے لئے تو جنت خلدی دو طرفوں میں سے کسی ایک کا لفظ ہونا لازم ہے
کوئی تو عیسائی ہرادی کا قول ہے اور کوئی تو حیدر صوفی کا لفظ کا لہجہ ہے کہ یہ علم وجدانی اور غلطی ہے پھر شہودی اور صوفی کا لفظ
کیوں ہے اور ایک لفظ کیوں ہے

جواب

علم خسروی کو بیان کرنے کے لئے الفاظ وضع کیے تھے جس کے لئے الفاظ کے ذریعہ اس کی تصویر کشی میں اختلاف

وَلَا تَسْتَلْزِمُوا الَّذِينَ يَنْبَغِي أَنْ يَكُنُوا قُلُوبًا مَقْصُودًا

یعنی ہر طرف اللہ کے غرض پر کیے ہوئے امور کو اپنے سرحد تک پہنچنے کی بجائے اپنی محکومت کے لئے لگا کر ہر اس بات کی نگرانی رکھتے ہیں کہ کوئی شیطان ہر سے نہ لپکے اور کسی غیروہی کو شال نہ کرے۔

مستحق اور غیر مستحق کے لئے کہ جس قدر کسی شیطان کو سمجھ لیا جاتا تو ایسی فرشتہ کی شکل میں نمودار ہو کر اس کو بغیر توہین و اہی غرض سے اللہ اور اس کے نائبوں کے لئے کہہ کے بنائے گئے کہ جس قدر اس کو کہتے ہوئے جو شیطانوں کے لئے کہتے تھے اور حال ہی فرشتہ کے اس بھی نہیں آئے دیتے تھے اور اگر شیطان فرشتہ کی شکل میں اس کو بغیر کہ اس آیت کا قیود نہ لگا کر بغیر اس سے کہہ دیتے تھے شیطان سے اس سے احتیاط کو ہو اور اگر اسلی فرشتہ آیت کا قیود نہ لگا کر کہتے تھے یہ اللہ کا فرستادہ ہے آیت مذکورہ کے ہم معنی یک لہ آیت ہے فرمایا کہ لَا تَقْرَبُوا لِلْأَعْيُنِ مِنَ الْبَصَرِ تَقْبِضُوا لَهَا خَفِیَا۔

یعنی اللہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی قتل کا کسی موجود کے ساتھ ظاہر ہو جائے جو لو آیت لَا تَقْرَبُوا لِلْأَعْيُنِ مِنَ الْبَصَرِ تَقْبِضُوا لَهَا کے مطابق نہیں کیجئے نہ میں سے حفاظت کرنے کے لئے لگا کر کسی سو کرنے کی یہ طلب ہے مطلب یہ ہے کہ حفاظت دینی کے بعد اللہ کو معلوم ہو جائے کہ شیطان نے اسے اب کے حال کو کچھ نہیں مانگا ہے حاصل کلام یہ کہ بغیر اللہ کے کام و بغیر نہ میں غیورہ امیر کی کسی بھی شکل ہی غرض کے لئے اللہ سے حفاظت دینی کے لئے اس میں کو مقرر کر دیا ہے۔

بعض لوگوں نے اس آیت کا کمال سو کو فرمایا ہے مطلب یہ کہ وہ لوگ اس کو معلوم ہو جائے کہ میں نے اور اس کے دوسرے کو بغیر یہ ہونے سے اللہ کے پیغام پہنچا دیے اور شیطان اس میں کوئی دخلت نہ کر سکا اس کو کھلا سکا اس میں امیر ش کر سکا یا اللہ تعالیٰ کا حال لگا کر یہ مطلب یہ کہ شیطان کو معلوم ہو جائے کہ اللہ کا پیغام کچھ سام بھی شیطان کی دلیل اللہ کی کے لئے تک پہنچا۔

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ
وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ
یعنی وہ لوگوں کو کچھ نہیں لیا گیا ہے اللہ اس کو چھوڑے اس سے کوئی چیز نہیں منہ
اللہ نے ہر چیز کا حد دی لگا کر دیکھا ہے یہ لوگوں کے دین کی

خود لا دیا تاکہ کہیں کی خبر نہ
ہر شے کے قیود کی خود اور انہیں کے چھ کی خود اور غرض ان تمام چیزوں کی خود اور مدت کے اندر سے یہاں کی
دو چیزیں ہوں تاکہ وہ معلوم ہے: اَلَا اَعْلَمُ سَوَاءٌ مَن قَتَلَ نَفْسًا

یعنی "اچھے سے نکاح کرنا ہے کہ ہمیں پہنچے نہ شب چہ ہے اور ہمیں نہیں پہنچے ہے" (ذکر مولیٰ فرض ہوتا تو شب چہ ہے)

سوال

اگر حریت قبیلہ سال تہ چلنے کے ساتھ مخصوص ہوتی تو متعدد چیزیں آیت میں امت سے بدرجہہ کرنے کی کیا وجہ ہو سکتی ہے (بسم اللہ پر فرض عید عاکرہ تخفیف فرض کے معنی یہ کیا ہو سکتے ہیں)۔
 اللہ نے (عظم تخفیف کے سلسلہ میں) افریقا سیدہ لَوْ يَسْتَكُونُ مَسْكَةً تَرْصَنِي وَالْحَرُونَ مَغْصِي تَوْقِ بِنِ الْاَوْبِ
 يَسْتَقُونَ بِنِ فَصِلِ اللّٰهُ وَالْحَرُونَ يَسْتَكُونُ مَنِ سَيَسِبِ اللّٰهُ كَمَا مَحْلُومٌ ہے کہ اگرچہ ہم میں سے کچھ لوگ یہاں ہوں گے
 مگر اصل خدا (اور ان کی طلب میں سزا کریں گے) بلکہ روندہ اسی جہاں کریں گے۔ اس آیت کا مقنا ہے کہ امت کی حالت اور
 محل کے چیلن عمر ہمیں تخفیف کی گئی ہے۔

جواب

فرض تو رسول اللہ ﷺ ہی کی ہیں تخفیف امت کے ضعف کو دیکھ کر کی گئی کہ جس محل پر، رسول اللہ ﷺ نے
 یہ امت کی ہو (خود پر طریقہ) جب یہ طور شکل کا یہاں امت ہے اس کا مقنا یہ ہے کہ امت اس پر عمل کرے مگر یہ طریقہ
 وجوب نہیں (کہ اس کو ترک کرے والا سختی ہے) بلکہ اس طور پر ترک کرنے والے کو صرف طاعت کی حیا
 اللہ سے فرمایا ہے وَاللّٰهُ يَنْزِلُ الْاَسْوَاقَ خَشَعَةً لِّعَنْ كَذِبٍ يُّؤْتِي بِاللّٰهِ وَالنَّوْمِ الْاَحْمَرِ بعض لوگوں کا قول ہے کہ
 مسنون صرف یہ چیز ہے جس پر رسول اللہ ﷺ نے بطور صلہ امت کی ہو (صل کے ساتھ) اس تعریف کو اختیار کرنے کی وجہ
 صرف یہ ہے کہ صومہ سال سے احراز ہو جائے، رسول اللہ ﷺ نے اس کے مدد سے دیکھے اور وہ امت کی لیکن امت کے لئے
 کلام اللہ کا مسنون نہیں)

معاذ کا یہ قول غلط ہے کیونکہ اصل چیز رسول اللہ ﷺ کی جی وہی اور امت ہے خواہ حضور نے وہ کام بطور وجوب کیا ہو یا بطور
 تعلیل وہی یہ ضروری ہے کہ امت کے لئے یہی وہ اصل طریقہ کرنا، غرض نہ ہو۔ جسے وہ کاروبار ایک وقت میں چار سو لوگ سے
 زیادہ سے نکال دے (یہ) اور کام رسول اللہ ﷺ نے اس کے مگر امت کے لئے یہاں نہیں بلکہ امت و رسول کو تعلیل امت کے ساتھ
 مشرور کرنا یہ اصل بیعت ہے۔

وَرَبِّ الْقُدَّانِ تَرْوِيْلًا
 مستحب ہے اور جب اس کا صنف قیام کے حکم پر ہے تو اس صنف کا مقنا ہے کہ قیام بھی مستحب ہو (واجب نہ ہو) مگر یہ
 سترہ اہل نقو ہے (کیونکہ ان کو ضرر کا امر پر صنف نہیں چاہتا کہ دونوں اجنبی یا تقبیل ہوں۔) اور اسے یہ کہ اگر وجوب یا احتیاب
 میں مشرکت بھی صنف کی وجہ سے ضروری قرار دی جائے تب بھی مسئلہ برعکس ہونا چاہئے نہ صنف صنف علیہ میں ہوتا
 ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ جو امر جب اور بابت امر رسول کی اور اس سے کہ ہوتی چاہئے واجب احتیاب میں اس کو یہ وہی
 ہے اور پھر فرض نہ ہو جب احتیاب میں ضروری ہو تو اس واجب ہے اس لئے دوسرے کو بھی واجب ہونا چاہئے چنانچہ کہ وہ امر
 مستحب ہے اس سے اول کو بھی مستحب ہونا چاہئے علی اصل ہے اور دوسرا اس کی سرور فرما کا حکم اصل کا حکم ہوتا ہے نہ کہ
 اصل کا حکم فرما کے حکم کے موافق ہو)

حضرت عبد اللہ بن عمر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے (ایسا قرآن پڑھتے دہلے سے کہا جائے گا پڑھ اور قرآن کر اور
 قرآن کر) صحیحی حدیث میں آخری آیت ہے جو پڑھا تھا اللہ تعالیٰ اللہ کا شافی
 قرآن کا معنی ہے سوگند اور اسی کے ساتھ زبان سے لکھ کر لکھان۔ ضرور اس کا
 حضرت ابن عباس سے مروی ہے رَبِّ الْقُدَّانِ قرآن کو کہیں کر کہیں کر من بھرتی سے بھی یہی مطلب مقول ہے عباد

نے کہا کہ میں کا سنی ہے کہ قرأت میں کسی دراصل یہ قنوت ہے قنوت اس سے وہ وقت کیا گیا کہ سورۃ الفاتحہ کی قرأت
 کسی حق پر مبنی ہو کر حق پر مبنی ہے بعد اللہ الرحمن الرحیم قرأت اللہ اور الرحمن الرحیم کی تسبیح کو کی جاتی ہے
 میں کتاب اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ کے نام کے بعد اور الرحمن کی تسبیح کے بعد اللہ کا تعریف ایک حرکت کی برابری
 اور الرحمن میں وقف کی حالت میں وہ حرکتوں کی برابری کا جائز ہے اور اس کی حالت میں تو بالابتداء الرحمن میں بھی ایک ہی
 حرکت کے برابر یہ کیا ہے گا۔ حضرت ام سلمہ سے رسول اللہ ﷺ کی قرأت وہ وقت کی تو آپ نے قرأت نبوی ﷺ کی
 اکثر سنا کرتے ہوئے ایک ایک حرف کو کہہ کر پڑھا میں فرمایا کہ ایک ایک حرف پڑھو، پھر پڑھتے تھے (مقام حرف تک تک
 کہتے ہیں آج کل تھے کہ لڑکی اگر اللہ فرمائی ہے بھی حضرت ام سلمہ سے حضرت نے کہ حضرت نے قرأت تو پڑھتے تھے
 (یعنی یہ کہ اللہ رب العالمین جو کہ پھر ذکر کرتے تھے پھر الرحمن الرحمن جو کہ پھر ذکر کرتے تھے رفتاری میں کہتے تھے رفتاری
 کے بعد خوش گواری سے قرآن پڑھتا بھی مثال ہے حضرت ابوبکرؓ کی روایت ہے اللہ کی پڑی کی طرف دیکھا تو یہ نہیں جانتا
 بتائی جاتی تھی خوش گواری سے قرآن پڑھتے کی طرف توجہ ہوتا ہے (میں نے اون کا ترجمہ حوالہ کیا لفظی ترجمہ ہے کہ ان
 لفظوں کا یہ مطلب ہے۔

حضرت ابوبکرؓ کی روایت میں ہے اللہ انہی (یعنی اسے) پڑھنے کی طرف میں کہ جتنی اس طرف آتا
 تھی ﷺ کی طرف کرتا ہے پھر اللہ کے لئے قرآن پڑھتا ہے۔ حالانکہ یہ مطلب
 یہ بھی حضرت ابوبکرؓ کی روایت میں ہے کہ حضرت نے فرمایا تو قرآن کی قرأت میں چھند کر سنا ہم سے غیر
 متعلق ہے۔ بخلاف یہ کہ جس سے قرآن پڑھا گیا ہے۔ یہ تو قرآن ہے بلکہ خوش گواری سے چھند عربیہ بعض روایات میں خوش
 گواری سے پڑھنے کی مراد بتائی جاتی ہے۔

حضرت عائشہؓ کی روایت سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قرآن کو عرب کے بھائی اور اول میں چھند مل متعلق
 اور یہ سورۃ نصر کی آیت سے پھر ہر گھر میں سے اللہ کے نام کی تسبیح کے جو قرآن میں آت کر یا کسی سے چھند پڑھنے اور وہ
 کر سنے میں شکری کی جاتی ہے قرآن ان کے سنی سے آئے جس سے اللہ کے دلی ہونے کی اس کیفیت کو پسند کر سنے والوں
 کے دلی خیر زور ہونے کے نتیجے میں قلوب الایمان۔

قائدہ

قرآن کے فصاحت اعلیٰ اللہ تعالیٰ پر نور کرنا آپ کی امت پڑھ کر پڑھنا اور قلوب کی امت پڑھ کر پسند کرنا اور ہر وہ غیر
 و غیرہ تامل کے فائدہ ہیں۔

بنوئی نے حضرت امی مسودہؓ کو نقل کیا ہے کہ قرآن کو پھر ہر گھر میں سے اللہ کے نام کی تسبیح کے جو قرآن میں آت کر یا کسی سے چھند پڑھنے اور وہ
 اس سے ان کو پڑھنا اور سورت کو اگر کسی حکم کا بھی قید اسل تصدیق ہو۔

حضرت عائشہؓ نے روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ لڑکھب چھٹی آپ ﷺ بپ بھی منت کے ذکر اہل آیت
 یا پچھنے تو حضرت ابوبکرؓ کو اللہ سے جنت کی درخواست کی اور جب اللہ نے اس کے ذکر اہل آیت پر پچھنے تو حضرت ابوبکرؓ سے چاہا گیا۔

حضرت عائشہؓ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لڑکھب کے قرآن اور قرآن کو سر پڑھا حالانکہ وہ وقت شب
 روز میں اس کی تلاوت کرنا وہ جہاں حق ہے وہی تلاوت کرنا۔ قرآن کو پڑھا۔ قرآن کو خوش گواری سے چھند قرآن کے
 مضامین پر خود کرنا کہ تم کو تلاوت حاصل ہو اس کی قرأت جلدی جلدی کرنا اس کی (تلاوت کا بھی) خوب ہے۔

حضرت سہیل بن عبداللہؓ نے لڑکھب ہم قرآن پڑھ رہے تھے انہیں حضرت اللہ ﷺ نے کہہ دیا کہ اللہ تعالیٰ
 لکھ ایک سو تم میں علیؓ ہیں اور تم میں کسی کو اسے بھی جہاں قرآن پڑھنا ہے پڑھنا ہے پڑھنا کہ لکھ لوگ دیے
 تمہیں گے کہ قرآن پڑھنا کے لئے وہ دینے اور مست حوالہ کرنا گئے جیسے تم کو سیدھا کیا جاتا ہے کہ قرآن ان کے حق سے

مطلقاً نہ تو ہم شب میں بھی ہو گئے ہر غریب قرآن کے دل میں بھی آگئے دیکھیں یہ کلمہ کہ سر ہوئے سے کلام سے
مطلق کے لئے منیع ہو جانے کا محفل چاہیے مطلق سے اس وقت مستوی میں ہے بعض لوگوں کے نزدیک ذکر کوب سے مراد یہ ہے کہ
حالات قرآن میں اللہ الرحمن الرحیم سے شریک کرے۔

مسئلہ ثلث ہے اگر سورۃ فاتحہ پڑھی جائے یا کوئی دوسری سورت، بعد از قرآن کی جائے یعنی ساتھی سورت سے ملا کر
پڑھی جائے بلکہ تلاوت کا آغاز کسی سورت سے کیا جائے تو دونوں صورتوں میں قرآن میں کہ اللہ پڑھنا یا سورۃ
مستوفی ہے ہاں اگر وہ سورۃ (تک) کے بعد دوسری پڑھی جائے تو دوسری سورت کے شروع میں کہ اللہ پڑھنے کے متعلق
تلاوت کا اختلاف ہے۔ اس کی تفسیر میں سورۃ فاتحہ پڑھ کر سورت کے آغاز میں کہ اللہ پڑھنے کے کا کہ چنانچہ
غیر کوئی سورت وکیل سورت سے ملا کر پڑھی جائے یا اللہ پڑھ کر پڑھنے والوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ ہاں اختلاف اور
پر ہے کہ اللہ نہ پڑھنا یا کسی مسئلہ ہے۔ ہاں اگر قرآن سورۃ کوئی کہ سورۃ میں کہ اللہ نہیں پڑھتے۔ ان میں سے فرقہ کے
ان میں کوئی سورت کے بعد پڑھی جائے کہ دوسری سورت کے شروع سے ملا کر پڑھتے ہیں اور وہ شریک الہی عام قول سورت
کے متعلق ہو کر ہے جس کو قطع میں کرتے۔

لیکن کسی سورت کو اگر ایمان سے شروع کیا جائے تو سب سورت کے اقوال میں ہم اللہ سے شروع کرنے یا ہم اللہ کو
پڑھنے کا قدری کو اختیار ہے۔

یہ اختلاف اس سورت میں ہے جب تلاوت یا سورت کی جائے نماز کے بعد قرأت کی حالت اس سے ایک ہے۔ تمام
نافعی کے نزدیک سورۃ فاتحہ پر سورت کی اللہ انی آمین کہ اللہ ہے اس سے سورۃ فاتحہ کے ساتھ کہ اللہ پڑھنا یا سورت
دوسری صورتوں کے ساتھ مستوفی ہے ہر (قرآن سورت کی طرح) کہ اللہ بھی ہر کے ساتھ پڑھی جائے کہ۔

ہاں میں ہاںوں کے نزدیک کہ اللہ کی سورت کا ابتدائی جز نہیں ہے۔ ہاں یا ضیفہ کا نہیں ہیں کہ ہم اللہ قرآن مجید کی
اہمیت ہے کہ وہ صورتوں کو جدا کر کے کرتے کے لئے قابل نہ لگے پڑھنے پڑھنے یا سورت کا ابتدائی جز نہیں ہے۔ ہم اللہ خدا تعالیٰ
میں نہ پڑھی جائے نہ سورۃ فاتحہ کے ساتھ نہ کسی دوسری سورت کے ساتھ۔ ہم اللہ پڑھنے یا سورت کا ابتدائی جز نہیں ہے۔ ہم اللہ خدا تعالیٰ
فاتحہ کے ساتھ کہ اللہ چنانچہ پڑھنا مستوفی ہے۔ دوسری صورتوں کے ساتھ یا اللہ پڑھنے یا سورت کا ابتدائی جز نہیں ہے۔ ہم اللہ خدا تعالیٰ
قول تو ہے کہ ہر سورت کے ساتھ چنانچہ کہ اللہ پڑھنا مستوفی ہے ہم نے سورۃ فاتحہ کی تفسیر میں اس کے ساتھ یا اللہ
قرآن ہے کہ کہ اللہ نہ سورۃ فاتحہ پڑھنے کی دوسری سورت کا ابتدائی جز نہیں ہے کہ اللہ پڑھنے یا سورت کا ابتدائی جز نہیں ہے
مستوفی ہے۔ غلط فہمی ہے۔ شائع ہے کہ ہم اللہ کو ہر کے ساتھ پڑھنے کے متعلق اسے نہیں ذکر کی ہیں جن کو اللہ پڑھنا
تفسیر سے نقل کیا ہے اور ان جہوں سے سب مدثر یا کوہان کر کے کہ ہم لکھتے ہیں کہ ہم اللہ کو ہر کے ساتھ پڑھنے کے
ساتھ پڑھنے کی وجہ سے کہ رسول اللہ ﷺ سے نقل کی گئی ہے۔ اس میں ہے صحابہ کے ہاں پڑھنے کی کچھ روایات ہیں
یہ تفسیر ہے۔

یہ روایت کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہم اللہ الرحمن الرحیم کو ہر کے ساتھ پڑھتے تھے (اس زمانہ میں) سبیلہ کو
رضی اللہ عنہ کہ ہاتھ دلوں نے (جب ہم اللہ سبحانہ و تعالیٰ کہنے لگے تو ہمارے کے مسجد کو پہنچتے ہیں اس پر اللہ نے
سورۃ مال کو پڑھنا پڑھنے کا حکم دیا اور آپ ﷺ نے اللہ کو پڑھنا پڑھنے کے لئے اس دعا سے مستوفی ہو کر
کہ ہم اللہ ہر کے ساتھ پڑھتے تھے۔ حضرت عطاء بن ابی رباح حضرت ابی مسعود حضرت عمر بن الخطاب حضرت عبد اللہ بن
مسعود حضرت عبد اللہ بن مسعود حضرت عبد اللہ بن مسعود حضرت عبد اللہ بن مسعود حضرت عبد اللہ بن مسعود حضرت عبد اللہ بن مسعود
علی بن ابی طالب حضرت عبد اللہ بن مسعود حضرت عبد اللہ بن مسعود حضرت عبد اللہ بن مسعود حضرت عبد اللہ بن مسعود حضرت عبد اللہ بن مسعود
یہ روایات میں اللہ پڑھنے کے لئے کہ اللہ کی قرأت مستوفی ہے کہ اگر ان روایات میں

قرآن مجید کے معنی میں جس کا کہنا ہے کہ یہ ہے کہ

نہیں کہتے نہ تو انصاف اگر راجح کے ساتھ دیکھو کہ چھ ماہ بعد میں بھی یہی بات ہو کر رہی ہے قرآن مجید کی قرآن مجید کے معنی میں جس کا کہنا ہے کہ یہ ہے کہ

قرآن مجید کی قرآن مجید کے معنی میں جس کا کہنا ہے کہ یہ ہے کہ

قرآن مجید کی قرآن مجید کے معنی میں جس کا کہنا ہے کہ یہ ہے کہ

قرآن مجید کی قرآن مجید کے معنی میں جس کا کہنا ہے کہ یہ ہے کہ

قرآن مجید کی قرآن مجید کے معنی میں جس کا کہنا ہے کہ یہ ہے کہ

قرآن مجید کی قرآن مجید کے معنی میں جس کا کہنا ہے کہ یہ ہے کہ

قرآن مجید کی قرآن مجید کے معنی میں جس کا کہنا ہے کہ یہ ہے کہ

آیت کا حکم تحت قاتل سے منسوخ ہے۔

وَذَرْهُمْ فِي ذَمِّكَ لِلْعَقَبَةِ

لہذا ان مائدہ راہیل پرست عکزیب کرنے والوں کو میرے ہی
موسے کو درمیان میں طرف سے ان کو مزلہ اپنے کے لئے کافی ہوں۔ قہر مجھ پر نہ ہو۔ تو انہیں اچھوٹے سے مزلہ قریب کے سرور
ہیں اور ذمہ لکھو بین میں دوزخ کا حصہ جس بلکہ حق کے سچی میں ہے۔

وَصَلِّ عَلَىٰ قَبْرِ سُلَيْمَانَ

اور ان کو ایک صلیت دیکھو کہ وہ اس کے لئے صلیت دے دینی اور وقت تک کہ یہ شادی ہو جائے
حق سے لڑنے کا حکم ملان لڑنے اور نیک ایمان کے ہاتھوں سے ان کو کھلیا دے اور مسلمانوں کے دوسرے کو کھلیا کرے۔
مقاتل بن مہران نے کہا اس آیت کا تہن دور کے بارے میں ہوا کہ یہ حدت گزشتہ کی تھی کہ وہ بدی کرتی تھی
بارے میں۔

ہی کہ پنا

عہد ساقی کی صلہ ہے۔

نکاح کی تہذیب پر تہہ چڑی۔ یعنی نے حسن بصری کا قول نقل کیا ہے کہ نکاح اسلام کی جڑیاں ہوں گی۔

وَصَلِّ عَلَىٰ قَبْرِ سُلَيْمَانَ

یعنی ایسا کہنا جس سے پھر دے گا انہو سے کہنے دہر لے گا۔ اہل جو
نور اہل بنی اللہ بنائے اس کو آگ کی صفات میں شہر کہا ہے لیکن حضرت ابن عباس کے نزدیک اس سے وقوم (تھوڑا سا) اور سنت
مرتب ہے عہد میں اہل نے برہمیت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا صریح (بیحد و
تھوڑا سا) کے خور کا خوشبو اور دوسرے جڑی کی طرح ایک چیز ہو گی جو ہلے سے سے زیادہ پاک و پورے زیادہ پورے اور آگ
سے زیادہ گرم ہو گی جب وہ فانی ہو گا تو فانی کی مانند نہ ہو جائے گی نہ نہ تک لبت کر آئے گی نہ بھی آگ ہو گی نہ ہے کہ
فری عید کرے گی نہ ہو کہ کو ج کرے گا۔

وَصَلِّ عَلَىٰ قَبْرِ سُلَيْمَانَ

ابن علی اللہ بنائے حضرت حضرت رضی اللہ عنہ کی طرف سے روایت نقل کی ہے کہ روز نشیوں پر آگ
کے واسطے اور پتھر کریں گے اگر میں سے ایک مذہب مشرقی میں پتھر دے تو مغرب دے۔ جل جائے گا اگر میں سے
ایک پتھر دیا تو لوگوں کو کھانے کو سوخت ہو جائے گا۔ مذہب اور پتھر دیا تو لوگوں پر گرمی گئے تو ان کے گوشت و پوست کے در مہل
و اصل ہوں گے حضرت ابو سعید خدری کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا روز نشیوں میں سب سے آسان مذہب
الہی طالب پر ہو گا اس کو آگ کے دو چیل بنائے جائے گی۔ جن سے اس کا بیجا ہو جائے گا۔

مسلم نے روایت حضرت عثمان ابن عفیر بیان کیا ہے کہ روز نشیوں میں سب سے پہلے وہ اس شخص کا ہوجا جس کے
دو قول قبول ہوں (پتھر کے) جسے آگ کے ہوس گئے تھیں کی وجہ سے ہلائی کے لہال کی طرح اس کا ہوا کو لے گا وہ خیال کرے
گا کہ اس پر سب سے عتد مذہب ہے حالانکہ اس پر سب سے جگا مذہب ہو گا۔ مگر نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی
روایت سے بھی اسکی عیا ہوتے نقل کی ہے۔

يَوْمَ تَذُكَّرُ الْجَنَّةُ الْأَرْضُ وَالْجَنَّةُ

سے پہلے لکھنا آگ کا روز جہنم میں جس کا سنی موجود ہے۔

ایک شبہ

بظاہر زمین اور ہوا میں، اور فضا میں سے پہلے آئے گا اور کافروں کو قیامت اور ہوس کا مذہب مشر کے بعد ہو گا اور
کافروں کا مذہب فضا میں سے پہلے ہو گا اور ان کے دہان کیے ہو گا۔

ازالہ

قیامت یاقوت کی کھدو حقدہ کا نام نہیں بلکہ فضا میں سے پہلے سے اس وقت تک کہ پہنچی جہنم میں اور وہ فانی ہو جائے گی

اگرچہ ہم قیامت کی بات نہ کر سکتے ہیں۔
 اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِکَیْفَیْہِمْ
 عَمَلُوْنَ لَیْسَ لَہُمْ شَیْءٌ اِلَّا بِکَیْفَیْہِمْ
 (اور) تمہارے لیے تمہاری بات ہے۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ ہم قیامت کے دن کیا ہے کہ حضرت امین
 کے لیے یہ بات ہے کہ اگر اس کا کوئی حصہ ہم انہوں کو اس کی جگہ دوسرا
 (اور) تمہارے لیے تمہاری بات ہے۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ ہم قیامت کے دن کیا ہے کہ حضرت امین
 کے لیے یہ بات ہے کہ اگر اس کا کوئی حصہ ہم انہوں کو اس کی جگہ دوسرا
 (اور) تمہارے لیے تمہاری بات ہے۔

اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِکَیْفَیْہِمْ
 عَمَلُوْنَ لَیْسَ لَہُمْ شَیْءٌ اِلَّا بِکَیْفَیْہِمْ
 (اور) تمہارے لیے تمہاری بات ہے۔

اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِکَیْفَیْہِمْ
 عَمَلُوْنَ لَیْسَ لَہُمْ شَیْءٌ اِلَّا بِکَیْفَیْہِمْ
 (اور) تمہارے لیے تمہاری بات ہے۔

اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِکَیْفَیْہِمْ
 عَمَلُوْنَ لَیْسَ لَہُمْ شَیْءٌ اِلَّا بِکَیْفَیْہِمْ
 (اور) تمہارے لیے تمہاری بات ہے۔

اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِکَیْفَیْہِمْ
 عَمَلُوْنَ لَیْسَ لَہُمْ شَیْءٌ اِلَّا بِکَیْفَیْہِمْ
 (اور) تمہارے لیے تمہاری بات ہے۔

اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِکَیْفَیْہِمْ
 عَمَلُوْنَ لَیْسَ لَہُمْ شَیْءٌ اِلَّا بِکَیْفَیْہِمْ
 (اور) تمہارے لیے تمہاری بات ہے۔

آپ کے لئے جو کہ فراموش ہو گئی تھی کہ یہ فریضہ حضور سے بھی پہلی تاریخ اور سب کے لئے تھی کہ نماز نفل ہو گئی میرے نزدیک
میرا نماز کہ کبھی اور کبھی ہے اس پر اہمیت فریضہ النبی ﷺ ہے لہذا ایک ولایت کر رہی ہے اس اہمیت میں دوسرا نہ
چلنے کے لئے جو کہ نفل ہونے کی صراحت ہے اگر کوئی کہے کہ خلا کا سنی ہے نہ انہی اس سے زیادہ اہم پر چنانچہ عرض تھیں
کی نماز کا ہے جس میں اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ اگر یہ مطلب ہوتا تو کثرت (تعدد) کے لئے کی جگہ غلبت (غلبہ) پر
کیونکہ وہ جب کے بعد تک نہیں آتا غلبت آتا ہے (یعنی غلبہ پر) زائد وہاں ہے اگر سہل کیا جانے کہ ہر نفل ہونے کی
میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہی کیا ہے تھیں جو سب کے لئے نفل ہے جس کو سب کا کہ خصوصیت دوسرا نہ چلنے کی وجہ
قرآن ہے جو چاہئے جس میں سورہ النور ہے کہ دوسرا نہ چلنے کے لئے میں اس کو خصوصیت کے ساتھ ہذا کہنے کی
وجہ یہ ہے کہ آپ کے لئے جو کہ فراموش تھی اور چاہت کا سب کی اور دوسروں کے حق میں اس کا احسان کام سنی ہے کہ اکثر
کہتا ہوں گا کہ اس کی وجہ سے ان کے لئے ہو رہا ہے۔

اس کے علاوہ حضرت مغیرہ کی روایت کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے تھیں کہ نماز بھروسہ نفل
باقی رہی تھی کہ حضرت مغیرہ کی روایت میں ہے حضور ﷺ نے اس قدر قیام شب کیا کہ دونوں پاؤں پر دم بھی اٹھ کر گیا
آپ ایسا کیا کرتے تھے کہ آپ کی داغی ٹھکی ہوئی ٹھکانوں میں کہ چاہے فریضہ کی باتیں تھیں کہ وہ نہ ہوں۔ یہ نہیں فرماتا کہ
یہ بخیر پر فرماتا ہے۔

حضرت ابن عمر کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ صبح کی صلاّت میں وقتی پر سورہ نماز شب پڑھتے تھے جس میں
(کہیں) الحمد للہ وہ کہتے تھے وہ نفل تھا نہ صبح بھی ہوتا تھا نہ شب کب چلنے پڑھتے تھے کہ میں نے سوائے قرآن کے (آپ
قرآن سورہوں کے کی صلاّت میں نہیں پڑھتے تھے) بلکہ سورہ کی صلاّت میں پڑھتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

مسئلہ

تھیں کہ نماز صلاّت کو کہہ رہے تھے۔ چنانچہ افغانی نے بعض علماء کا قول ہے کہ یہاں سے لئے سنت ہے کہ رسول اللہ
ﷺ پر وقت صلاّت تک فرض تھی تو وہ نفل میں اہتمام ہوتی ہے اور نفل پر دوسرا نہ چلنے نہ چلی اور سنت وہی نفل ہو جاتا
جس پر رسول اللہ ﷺ نے نہ وصیت بطور نفل کی ہو (نہ کہ بطور واجب) تھیں کہ اہتمام کا اہتمام باقی رہا۔
میرے نزدیک صلاّت تھیں کہ میں سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی اس پر نہ وصیت ہونے پر وہ ایک بطور نفل تھی
اور بطور واجب بھی نہ وصیت کہ ان کی جانتے تھے کہ نفل بھی کوئی حرج نہیں رسول اللہ ﷺ کی کسی نفل پر نہ وصیت خود بطور واجب ہو
بطور نفل جس طرح بھی ہوس نفل کے مستثنیٰ ہونے پر ولایت کرتی ہے بشرطیکہ دوسروں کو اس عہد کے نہ کیا ہو جیسے
حکم دوسرا (ان کے بعد سے) اسے روک دیا گیا اس لئے حکم اصال یا رسول اللہ ﷺ کی نہ وصیت کے بعد کے لئے
مستثنیٰ نہیں ہوتا۔

تھیں کہ صلاّت کو کہہ رہے تھے حضرت ابن مسعود کی حدیث ولایت کر رہی ہے حضرت ابن مسعود نے فرمایا ایک آدمی
کا رسول اللہ ﷺ کے سامنے آکر کہہ کہ وہ صبح سے سو رہا ہے (تھیں کہ نماز کو نہیں اٹھایا) وہاں آ کر کہ اس کے پاس
میں یا فرما اس کے دوا اور کالوں میں شیطان کا خطاب کر رہا ہے (بخاری و مسلم) مستحب کا ترک اس کی صلاّت اہتمام نہیں
جاتا (اور حضور ﷺ نے صلاّت فرمائی معصوم ہوا کہ تھیں کہ نماز مستحب نہیں صلاّت کو کہہ رہے تھے)

اہمیت حافظ زکریا شمس الدین کی تفسیر میں بعض علماء نے کہا کہ اس سے مراد ہے یا نبی نماز میں قرآن کی
قرئت اور میں پھر تھی نے سترہ حدیث میں قرئت رسولی سے نبوی سے نہیں بلکہ ماکاؤں نفل کیا ہے نہیں نے کہا میں نے
پھر وہیں حضرت ابن عباس کے کچھ تھیں کہ آپ نے پہلی رکعت میں الحمد للہ سورہ بقرہ کی پہلی آیت پڑھی اور دوسری رکعت

ہے جو یکے پہلوڑیا ہوں غوی۔

وَأَشْكُرُ لِلَّهِ الَّذِي

اور ضرور ذکر کرنے بلکہ شکر کے ساتھ مستفاد بھی کر رہا ہے کیونکہ نبی کی کوئی علامت تصور سے نکال سکتا ہوئی مگر خدا سے کسی عیب نہ ہوئی۔

شامل نہ ہو۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

لَا تَحْدُثُ قُصُورٌ لِّكَ مَعَالِیْ كَرْنِ دَلالہ فرمائی کہ تم کہانے والا ہے قصور ہے

نہل کا بھی بڑا ثواب حاصل ہوتا ہے۔

فہم نے یہ سب دیکھا ہے کہ جب یہ سب پہلے کیا گیا ہے کہ فہم نے کوئی پروردگار کے لئے سب سے پہلے
خود بخود

مصرعہ ہے لفظ قرآن سے لفظ کا معنی ہے کہ لفظ یہ آرماعا معنی ہے کہ کسی چیز کو اپنا مکمل شکل اگر
اس میں سورہاں ہوتے ہیں اور ان کی ہر ایک جگہ پر سورہاں سے کئے جیسے سورہاں جو یہ کہ جو کسی میں ماننا ہے کتاب اس میں
میں سورہاں جو کہ ان کے لئے ہے کہ لفظ سے معنی ہوتی ہے کہ لفظ کی طرح چند و قد سورہاں کو چاہے ہر حرف کو
پھر سورہاں سے معنی ہے کہ لفظ کی طرح ہر حرف کو سورہاں سے کہنے کا حکم ہے۔ سورہاں نے سورہاں سے یا سورہاں سے ہر حرف
قد سورہاں کی تعداد کے مطابق سورہاں کی ایک سورہاں سے لفظ سورہاں سے کہ سورہاں سے سورہاں سے سورہاں سے سورہاں سے
پھر کی طرح ایک کول سورہاں ہے جس پر سورہاں سے لفظ سورہاں سے کہ سورہاں سے سورہاں سے سورہاں سے سورہاں سے
میں سے سورہاں سے سورہاں سے سورہاں سے سورہاں سے سورہاں سے سورہاں سے سورہاں سے سورہاں سے سورہاں سے سورہاں سے
رکھے ہوئے لفظ کے معنی کے انکشاف میں ہے اور لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے
لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے
سورہاں سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے
نہیں تو یہ کہ سورہاں سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے
سورہاں سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے
نہیں تو یہ کہ سورہاں سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے

یوں کہ سورہاں سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے
یوں کہ سورہاں سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے

یوں کہ سورہاں سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے
یوں کہ سورہاں سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے

یوں کہ سورہاں سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے
یوں کہ سورہاں سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے

یوں کہ سورہاں سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے
یوں کہ سورہاں سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے

یوں کہ سورہاں سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے
یوں کہ سورہاں سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے

یوں کہ سورہاں سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے
یوں کہ سورہاں سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے

یوں کہ سورہاں سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے
یوں کہ سورہاں سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے

یوں کہ سورہاں سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے
یوں کہ سورہاں سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے

یوں کہ سورہاں سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے
یوں کہ سورہاں سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے لفظ کی تعداد سے

جیت تو خودی پر سو نہیں ہی کے پاس نہیں مورد کلمہ سے کہ پھر ایسا نہیں کے ساتھ اندھ کر قوم کے جب میں کیا پھر یہ اکیلا
 تمہارا حال سے کہ تم چھٹے جھوٹا ہے کی بھی کسی نے وہ انہوں کی طرف بات کہتے اس کو دیکھتے حاضرین نے جو جب دیکھ کر نہیں
 واپس نے کیا کہ تمہارا خیال ہے کہ تم چھٹے کا کہنا ہے کیا بھی کثرت کرتے تم نے اس کو دیکھا ہے لوگوں نے کہا وہ اکو سو نہیں
 رخصتہ وایہ کے کیا کیا تم نے ہو تم چھٹے کو بھڑکا ہے کیا بھی تمہارے غریب میں اس کا بھوٹ کیا ہے لوگوں نے کہا پھر افسوس
 سچائی کی اس سے رسول اللہ چھٹے کو ہوت سے میں نہیں کہا ہوتا تھا پھر فرشتے نے وایہ سے کہا اتنا کہتا ہے وایہ نے دلی قبول
 میں دیکھ کر کیا پھر مقرر خطی اور دست بکڑ کر لاس لاس دے جلا کر بے لار کچھ نہیں کہنے دیکھ کر ہمارے کلام سے میں نے بھی پاپ
 تو لا دور یہاں میں جب اس کی حد کر دیتا ہے حاکم سے حضرت ابن عباس کی روایت سے ہے کہ تمہارا عقل کیا ہے لار میں کو کچھ فرمودہ ہے
 بخوبی نے کہا اس وقت مدد و دل تہات کا دوس ہو گئی ہر پروردگار الہی حاکم نے دوسری مدت سے اس روایت کو بیان کیا ہے
 دُرَّتِي وَتَمَنِّي حَقَّقَتْ وَجْهِي ۱۱
 وہ بھی تمہاری طرف سے اس کے سے کافی ہوئے۔

یہ مطلب کہ میں نے تمہارا ہمہ کسی شریک کے اس کو یہ اپا ہے۔ یہ مطلب کہ میں نے اس کو اپنا خلیفہ کیا اس
 وقت اس کے پاس مال تھا نہ لڑا۔
 یہ مطلب یہ میں نے اس کو شریک میں دیکھا یہ اکیلاں صورت میں وچیندا دُرَّتِي کے حصول کا حال ہو کہ دوسری
 صورت میں غفلت کے لالہ حاصل ہو گا۔ تیسری لار چوٹی صورت میں غفلت کا حصول کا صف ہو گا یہی غفلت لار اسی صفوں
 کی صبر سے وچیندا حال ہو گا۔
 وحید وہ صفیں ہو تے ہیں کا نسب کسی پاپ سے نہ تھا ہو وحید میں حراشی قدر بخوبی نے بیان کیا پیر کا خطاب قوم میں
 وحید قرآن سے بھی طور استواء و استحکام اس کو مدد لیا۔

وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْلُوءًا ۱۲
 کیا وہ ہو گیا ہے جسے بھی سونپی لار حیات۔ مجاہد اور سعید بن جبیر نے کہا اس کے پاس بڑا دھن تھا قواد نے کہا ہر بڑا
 دھن سفیان نے کہا ہر بڑا بڑا بڑا اس لاکھ حضرت ابن عباس نے فرمایا بڑا دھن چاہی۔ مقاتل نے کہا تک میں وایہ کا
 ایسا ہاں تھا جس کے محل ختم ہی نہیں ہوتے تھے نہ مروی کے موسم میں نہ گرتی تھیں۔ حاکم روایت سے حضرت ابن عباس کا
 فہم صفوں سے کہ کہ لار طائف کے درمیان وایہ کے سے کوٹ کوٹ لار بکریاں تھیں۔ بہت فتنے لار باغی لارام بھی اس
 کی ملکیت میں تھے۔
 یٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ آمَنُوا ۱۳
 یعنی وہ اپنے ہو کہ میں مقیم ہیں صحابی حواشی میں اس کو مری ضرورت ہی نہیں پڑتی وایہ
 کے دن چپے تھے اور ہر قول حقائق سے تھے وایہ کی وایہ بخلاف۔ وایہ حجام۔ حاکم۔ قیس۔ عبد القیس ان میں سے خالد
 بن ولید اور عبد مسلم ہو گئے تھے۔

وَجَعَلْتُ لَهُ تَرْبَةً ۱۴
 یعنی میں نے اس کی ریاست لار بڑا خدمت کا سامان اور مت کیا۔ دولت اور
 بیرونی کے استحقاق میں یکساں ہیں تاکہ کہ اس کو بعد از قریشی کہا جائے کہ ایسا مطلب کہ اس کی طرفوں کی طرف اس کے
 اسباب طائفے۔
 تَرَبُّهُ اَنْ اُرِيْدَ ۱۵
 پھر اس کو یہ لایہ لگی ہوئی ہے کہ میں اس کے مال و لار اس حریہ بیشی طائفوں کو
 کلام۔ یہ حرفہ (بارہ اشت) ہے بھی اس کی باغی کی وجہ سے ہرگز ایسا نہیں کہ دل کا بخوبی نے لکھا ہے کہ
 اس آیت کے نزول کے بعد وایہ کے مال و لار میں ہر لگی آوری اور اسی منزل کی حالت میں ہر لگی
 اِنَّهٗ كَانَ لَا يُدِيْنَا عُسْرًا ۱۶
 وہ لاری تہات کا معاملہ ہر لگی کا حکم ہے لار تہات کو ہر لاری ہر لگی ہے

یہ محمد کریمؐ کی ولادت کی سب سے بڑی شہادت ہے کہ خدا نے محمدؐ کی ولادت سے نعمت کا دھارا جاری کیا کہ وہ جانی ہے
سائرہ صفحہ ۱۵۷

یہ محمد کریمؐ کی ولادت کی سب سے بڑی شہادت ہے کہ خدا نے محمدؐ کی ولادت سے نعمت کا دھارا جاری کیا کہ وہ جانی ہے
یہ محمد کریمؐ کی ولادت کی سب سے بڑی شہادت ہے کہ خدا نے محمدؐ کی ولادت سے نعمت کا دھارا جاری کیا کہ وہ جانی ہے

یہ محمد کریمؐ کی ولادت کی سب سے بڑی شہادت ہے کہ خدا نے محمدؐ کی ولادت سے نعمت کا دھارا جاری کیا کہ وہ جانی ہے
یہ محمد کریمؐ کی ولادت کی سب سے بڑی شہادت ہے کہ خدا نے محمدؐ کی ولادت سے نعمت کا دھارا جاری کیا کہ وہ جانی ہے

یہ محمد کریمؐ کی ولادت کی سب سے بڑی شہادت ہے کہ خدا نے محمدؐ کی ولادت سے نعمت کا دھارا جاری کیا کہ وہ جانی ہے
یہ محمد کریمؐ کی ولادت کی سب سے بڑی شہادت ہے کہ خدا نے محمدؐ کی ولادت سے نعمت کا دھارا جاری کیا کہ وہ جانی ہے

یہ محمد کریمؐ کی ولادت کی سب سے بڑی شہادت ہے کہ خدا نے محمدؐ کی ولادت سے نعمت کا دھارا جاری کیا کہ وہ جانی ہے
یہ محمد کریمؐ کی ولادت کی سب سے بڑی شہادت ہے کہ خدا نے محمدؐ کی ولادت سے نعمت کا دھارا جاری کیا کہ وہ جانی ہے

یہ محمد کریمؐ کی ولادت کی سب سے بڑی شہادت ہے کہ خدا نے محمدؐ کی ولادت سے نعمت کا دھارا جاری کیا کہ وہ جانی ہے
یہ محمد کریمؐ کی ولادت کی سب سے بڑی شہادت ہے کہ خدا نے محمدؐ کی ولادت سے نعمت کا دھارا جاری کیا کہ وہ جانی ہے

یہ محمد کریمؐ کی ولادت کی سب سے بڑی شہادت ہے کہ خدا نے محمدؐ کی ولادت سے نعمت کا دھارا جاری کیا کہ وہ جانی ہے
یہ محمد کریمؐ کی ولادت کی سب سے بڑی شہادت ہے کہ خدا نے محمدؐ کی ولادت سے نعمت کا دھارا جاری کیا کہ وہ جانی ہے

وہ جسے چھوڑنا اور اس کے ذمہ کوئی چیز مراد نہ تھی اس کے اندر مل جاتا گا تو سرور کوئی نہ جانی سہاقت
 دوست ہو جائے گا یہ محاکم نے مہار شریف کی ایک حدیث پر لکھی کہ (مستحب جانی ہے مگر مٹری یا فدا ہو سکتی نہ ہو سکتی۔
 لَوْ كُنْتُ إِلَّا نَفْسًا ۝) وہ کمال کو چھوڑ دینا ہے سعید کو سہاقت سے حال دینا ہے جس سے اہل حق و عدل کے
 بدینہ بن سہم نے شہرہ کی وجہ کو چھوڑ دینا ہے (لَوْ كُنْتُ إِلَّا نَفْسًا) کا ترجمہ کیا گیا ہے یعنی وہ لوگوں کے سامنے نمایاں اور ظاہر
 ہوئی مسن ہو رہی ہیں اس کے لئے اس سے وحشی ہوئی کہ آنکھوں دیکھو لوگ اس میں اتریں گے اس کی طرف مسک بہ نسبت
 وَتَرَىٰ مِنْ آيَاتِنَا عَذَابًا ۝

وہ نہایت پر ایمان لاکھ مسلمان ہوں گے یہ سب دہشت کے دربانوں کے ایک ایک
 اور باقی افراد وہ دوسرے فرشتے ہیں مہر کہ ہر جملہ میں سے کسی نے ابو اسود کا قول نقل کیا ہے کہ دوسرے فرشتے نے فرمایا ان
 میں سے ۴ فرشتے کے دونوں صوفیوں کے اور مہار شریف کا چاروں خاصہ ہو گا وہی ایک ایک کے ہر ایک سے ایک اسم چھوٹا کیا کہ
 رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں سے ہر ایک کے دونوں صوفیوں کے اور مہار شریف کا چاروں خاصہ ہو گا وہی ایک ایک کے ہر ایک سے ایک اسم چھوٹا کیا کہ
 (کے دوسرے) اہل پر کیا ہے ہر فرشتہ سب کو لکھتا اور دہشت میں جلی پائے گا پھر ایک سے لگے غوثی نے حضرت امین عباس
 اور علیؑ کو محاکم کا قول نقل کیا ہے ہر فرشتے سے بھی ایک اسم لکھا کہ وہ دہشت سے لکھا ہے کہ جب یہ آیت پڑھیں ہوں تو اب جملہ نے
 فرماتے ہیں کہ تم پر لکھا گیا ہے اس میں اس آیت میں بھی یہ طاقت نہیں کہ ایک ایک فرشتہ کے ہاتھ کو پکڑ لیں لیکن
 وہ جو فرشتے کہ وہاں آئے اور دہشت سے صرف ان میں دہشت میں تم تو اس سے طاقت ہو پھر جو ابو اسود کی حدیث دیکھو کہ لا مشرک کے سے
 تو میں کافی ہوں اس کو پشت سے اور دست کو چھوٹ سے ہاتھ کو لکھا ہے وہ ان کو تم پکڑ لیں گے ہر جس کے دل میں آیت پڑھیں ہوں
 باقی سے ہوں کا قول نقل کیا ہے کہ جب آیت عَلَیْکُمْ بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ پڑھیں ہوں تو ایک فرشتہ ان کے جس کو ابو اسود نے کہا
 ہاتھ تھا کہ اس کو وہ فرشتہ تم کو ان میں سے جو فرشتہ ہوا پکڑے میں اس کو اپنے ہاتھ سے صوفیوں سے اور کو پکڑے صوفیوں سے
 سے دہشت سے کہ تم سے بلا کر وہاں آگاہ ہو نہ وہ دہشت میں آیت پڑھیں ہوں

یعنی ہم نے دہشت کے دربانوں کو صرف فرشتے مقرر
 وَتَرَىٰ مِنْ آيَاتِنَا عَذَابًا ۝
 کہ ہیں وہ ان میں ہیں کہ یہ کاروں کو پکڑ لیں گے
 وَتَرَىٰ مِنْ آيَاتِنَا عَذَابًا ۝
 نہ وہ ہم نے کاروں کی طرف سے ہر فرشتہ کا جب پکڑ لیں گے نہ وہ کاروں کے مقابلے میں مراد کیا اور ہے
 دیال میں تمام کاروں کو اس میں نہیں نہ وہ کاروں کے بعد واصل ہو جائیں گے اور نتیجہ میں چودہ ہفتگی اس مادی کو لکھا گیا ہے
 وہ ہاتھوں کی تعداد کی حکمت یہ ہے

کام کی دہشت دہشت ہے کہ اس فعل کا تعلق فعل خود
 یَعْلَمُ سَبْعَ مِائَاتٍ ۝
 سے ہے معلوم کلام یہ ہے کہ ہم نے اب کو دہشتوں کی تعداد کی حکمت کی اطلاع اس غرض کے کہ ہر آدمی کو ہر کتاب آپ کی
 نوے ہزار قرآن کی صداقت ثابت کر لیں کہ یہ خود دہشت اس خود کے موافق ہے جس کی صداقت خود سے ثابت ہوئی ہے کہ

یَعْلَمُ سَبْعَ مِائَاتٍ ۝
 ہر کاروں کے ہاتھوں کی تعداد کی حکمت یہ ہے کہ ہم نے اب کو دہشتوں کی تعداد کی حکمت کی اطلاع اس غرض کے کہ ہر آدمی کو ہر کتاب آپ کی
 نوے ہزار قرآن کی صداقت ثابت کر لیں کہ یہ خود دہشت اس خود کے موافق ہے جس کی صداقت خود سے ثابت ہوئی ہے کہ
 یَعْلَمُ سَبْعَ مِائَاتٍ ۝
 یہ کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ ایک جماعت نے چند صحابہوں سے جنم کے دہشتوں کے متعلق سوال کیا

دوسری صورت سے (قرآن میں) نہیں ڈرا گیا۔ ظہری نے کہا کہ اگر کسی کی طرح صدر ہے اور موقوف (موقوف) سے ملے ہے۔
 بعض لوگوں نے کہا کہ اگر کسی شخص نے موقوفہ سے انصاف کیا تو اس کی حیرت کا مل علم ہے حال یہ کہ یہ موقوفہ ہے۔
 یہ بھی تو ان سے سمجھ کر مطلب ہے کہ اگر کسی نے موقوفہ سے انصاف کیا تو اس کی حیرت کا مل علم ہے۔
 (وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے اور وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے۔)

یعنی ان لوگوں میں سے کسی نے موقوفہ سے انصاف کیا تو اس کی حیرت کا مل علم ہے۔
 (وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے اور وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے۔)
 جو خبر و حالت میں ہے کہ موقوفہ ہے اور وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے۔
 (وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے اور وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے۔)

نفسہ کے لیے موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے اور وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے۔
 (وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے اور وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے۔)
 اور ان کے لیے موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے اور وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے۔
 (وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے اور وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے۔)

اور ان کے لیے موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے اور وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے۔
 (وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے اور وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے۔)
 اور ان کے لیے موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے اور وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے۔
 (وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے اور وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے۔)

اور ان کے لیے موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے اور وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے۔
 (وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے اور وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے۔)
 اور ان کے لیے موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے اور وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے۔
 (وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے اور وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے۔)

اور ان کے لیے موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے اور وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے۔
 (وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے اور وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے۔)
 اور ان کے لیے موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے اور وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے۔
 (وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے اور وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے۔)

اور ان کے لیے موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے اور وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے۔
 (وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے اور وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے۔)
 اور ان کے لیے موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے اور وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے۔
 (وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے اور وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے۔)

اور ان کے لیے موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے اور وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے۔
 (وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے اور وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے۔)
 اور ان کے لیے موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے اور وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے۔
 (وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے اور وہ موقوفہ ہے جس سے موقوفہ ہے۔)

۱۴۴۰ھ میں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔ آپ نے ابتدائی تعلیم اپنے گھر پر ہی حاصل کی۔ پھر مدرسہ اسلامیہ لکھنؤ میں داخل ہوئے۔ آپ نے اسلامیہ تعلیم کا پورا پورا شوق رکھا۔ آپ نے اسلامیہ تعلیم کے ساتھ ساتھ انگریزی تعلیم بھی حاصل کی۔ آپ نے اسلامیہ تعلیم کے ساتھ ساتھ انگریزی تعلیم بھی حاصل کی۔

۱۴۴۰ھ میں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔

۱۴۴۰ھ میں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔

۱۴۴۰ھ میں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔

۱۴۴۰ھ میں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔

۱۴۴۰ھ میں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔

۱۴۴۰ھ میں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔

۱۴۴۰ھ میں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔

۱۴۴۰ھ میں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔

۱۴۴۰ھ میں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔

۱۴۴۰ھ میں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔

۱۴۴۰ھ میں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔

۱۴۴۰ھ میں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔

۱۴۴۰ھ میں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔

۱۴۴۰ھ میں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔

۱۴۴۰ھ میں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔

۱۴۴۰ھ میں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔

۱۴۴۰ھ میں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔

۱۴۴۰ھ میں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔

۱۴۴۰ھ میں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔

۱۴۴۰ھ میں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔

۱۴۴۰ھ میں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔

۱۴۴۰ھ میں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔

۱۴۴۰ھ میں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔

۱۴۴۰ھ میں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔

۱۴۴۰ھ میں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔

۱۴۴۰ھ میں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔

۱۴۴۰ھ میں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔

۱۴۴۰ھ میں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔

حضرت عرفی بن عسکری سے فرمایا قضاوت میں ہونی کو حق و کون کے لئے سوا اندر ہوگی جن کا ذکر ہم (نبوت و کرم) میں آئے ہے حضرت بنی مسعود اور حضرت عرفی کا قول یہ ہے کہ نذا کو ترک کرنے والے نہ کہتے، بے دلوں سے اور اصل میں کہنے والے خواہ مس من میں ہوں مگر قضاوت سے یہ ان کو کچھ حاصل نہ ہوگا۔ قضاوتوں پر جو کہ کے قول کی بناء اسی نسبت پر ہے یہی اس قیامت میں قیام بھی ہے جس سے معلوم ہوا ہے کہ اوصاف بدو جن کا ذکر آیت میں قیامت قضاوت کے غیر مفید ہونے کے موجب ہیں۔ صحیح ہے کہ ہر مفاہد قضاوت کا ترجمہ صرف لہو کے مجموعہ ہے جن میں ایک دمب نمونہ قیامت بھی ہے تو بعد قضاوت سے لہذا یہ وصف بخیرت نمونہ ہیں (ایک ایک فقرہ کی وجہ سے ہر مفاہد قضاوت سے خارج نہیں)

ہر وہ جس کے لئے قضاوت کے حدود بدلے ہیں، ان میں داخل ہونے کے قابل نہیں اس میں قضاوت کی وجہ سے اور شاہی، افضل فی نفس میں ہوئے اور افضل، بچے ہونے کے تو کمال کے جائی ہو سکتا۔ ان میں اور جن جیسے دوسرے بدعتی قضاوت کے مگر میں مہمان کے ساتھ قضاوت مقررہ اس میں تمام حدیں کھڑا کرنا تو موجب حوائج ہے ہم بعض کمزور بیان کرتے ہیں۔

حضرت علیؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے رثار فرمایا میں نبی امت کی قضاوت کمال کا آخر میرا رب خدا سے کا جو جھگڑا کرنا تو لب خوش ہو گیا۔ میں عرض کرنا گاتی ہیں، میرے وہب میں راضی ہو نہ بڑو، طہرانی، ابو نعیم، حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ کہہنا اس لئے میری قضاوت ہے، ترجمہ میں ہاں میں ہاں، نام نامہ ابوہریرہؓ سے روایت ہے حضرت انسؓ میں اس کی بھی طہرانی سے لکھی ہے اور طبیب نے حضرت علیؓ فرمایا حضرت کعبہ بن جراحؓ کی روایت بھی اسی طرح کی حدیث کی ہیں۔

حضرت عثمان بن عفانؓ نے عرض کیا میں ایک (قضاوت کے) ان تمام اور وہ کہ لا بیعت نہ گا وہ سے کہنا ہے کا جنف میں چلا جاہر عالم سے کہیلے کا تو قضاوت کرنے کے لئے کھڑا رہا میں یہ بھی حضرت عثمانؓ کی طرف سے روایت ہے کہ میری امت کے ہر مرد و عورت بھی اس میں لوگ ہیں عرض کیا کیا رسول اللہ ﷺ یہ کیسے لہذا میری امت کے ہر مرد و عورت کو میری قضاوت سے نہ جنت میں داخل فرمائے گا وہ نیکوں کو ان کے اعمال کی وجہ سے اللہ کے طرف سے جنت میں داخل ملے گا۔ طہرانی و ابو نعیم، حضرت بنی عمرؓ کی روایت ہے کہ عالم سے کہنا ہے کہ اپنے شاگردوں کی قضاوت کے خواہ ان کی تعداد آسمان کے جلالوں کے برابر ہو جائے۔ لیکن حضرت ابوہریرہؓ کی طرف سے روایت ہے کہ وہ شہید ہے سزا گراؤں کی قضاوت کے بارے میں ابوہریرہؓ

حضرت انسؓ کی طرف سے روایت ہے کہ قیامت کے دن وہ کہ قضاوت ہو گا کہ اس کے ہر ایک جنتی آدمی اس روز کی طرف سے گزرتے گا وہ ان کی اس سے کے کا کچھ تھے جو جس کے ایک روز تو نے جنت سے بیچے کے لئے بھرا ہوا تھا اس میں سے تھے شریعت پانچویں کہ جنتی اس روز کی طرف سے گزرتے گا کہ وہ (قضاوت ہوتی روز فی ہر ایک جنتی) ایک روز وہ فی شخص کی طرف سے گزرتے گا، سو طہرانی کہ ان کے جس سے کے کا کچھ تھے جو جس کے میں سے تھے یا کبھی ان کے ہر ایک روز فی قضاوت کے گزرتے گا کہ وہ (نہایت ہوتی روز فی ہر ایک جنتی) ایک روز وہ فی قضاوت کے گزرتے گا کہ وہ روز فی اس سے کے کا کچھ تھے جو جس کے تو کمال نام کو ہر ہر شخص میں سے نہ لکھا کہ وہ قضاوت میں کہ وہ شخص اس روز فی قضاوت کے گزرتے گا

مسئلہ: قضاوت کس کو نصیب نہ ہوگی ظہر سے اس میں حد ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے (مستحب) قضاوت کی تکذیب کی اس کو قضاوت نصیب نہیں ہوگی اور جس نے (عرض کوئی تکذیب کی اس کو قضاوت سے بہت نصیب نہیں ملے گا۔) روایت ہے کہ وہی مسند میں منقول ہیں۔

کام ہندی ہے کہ اصل کام اس طرح تھا کہ اگر کوئی کہے کہ اسے دینے یا نہ دینے میں کوئی شک نہیں ہے تو اسے
 ان کو مجھ سے کہہ دے کہ اسے دینے کے لئے میں نے اسے دیا ہے (تو اس کی صداقت میں کوئی شک نہیں ہے) (مطلوبہ) (ان کو)
 کہا ہو ہے اب جو مجھ کے صاحب گھر میں اس کی وجہ سے نہیں ہے کہ اس کو آخرت کا اجر دے دیں گے۔

تجلیہ: خوف آخرت ایک ایسا امر ہے جو نہ صرف دین و دنیا کو جوڑنے کے بعد ہی ضروری نہیں کہ کافرین ہی اسے
 اور وہ قیامت کا اس کو خوف ہو جائے۔

تجلیہ: جو کہ روایا ہے کہ ایک بڑا شہت پند گروہ کا نام دیا گیا ہے۔
 یعنی آخرت میں پورا شہت ہے اللہ کی رحمت اور رحمتی طمان صفات اور رحمت و عذاب کا اس میں ذکر

تجلیہ: جو نصیحت پر ہم تمام جہتوں کو دیکھ رہے ہیں ہے نصیحت پر ہماری کو اضافی
 حقیقت ہے اور اسے بظاہر لکھا ہے (یعنی انسان کو نصیحت پر جانے کا احتیاج دیا گیا ہے) لیکن مگر اس حقیقت سے یہ دیکھ

تجلیہ: جو نصیحت پر ہم تمام جہتوں کو دیکھ رہے ہیں ہے نصیحت پر ہماری کو اضافی
 حقیقت ہے اور اسے بظاہر لکھا ہے (یعنی انسان کو نصیحت پر جانے کا احتیاج دیا گیا ہے) لیکن مگر اس حقیقت سے یہ دیکھ
 خدا کی عینیت اور نصیحت پر ہماری کارکردگی ہے۔ (تو یہ صریحہ و امانت پر ہے کہ یہی اصل اللہ کی عینیت اور وہ

تجلیہ: جو نصیحت پر ہم تمام جہتوں کو دیکھ رہے ہیں ہے نصیحت پر ہماری کو اضافی
 حقیقت ہے اور اسے بظاہر لکھا ہے (یعنی انسان کو نصیحت پر جانے کا احتیاج دیا گیا ہے) لیکن مگر اس حقیقت سے یہ دیکھ
 خدا کی عینیت اور نصیحت پر ہماری کارکردگی ہے۔ (تو یہ صریحہ و امانت پر ہے کہ یہی اصل اللہ کی عینیت اور وہ

تجلیہ: جو نصیحت پر ہم تمام جہتوں کو دیکھ رہے ہیں ہے نصیحت پر ہماری کو اضافی
 حقیقت ہے اور اسے بظاہر لکھا ہے (یعنی انسان کو نصیحت پر جانے کا احتیاج دیا گیا ہے) لیکن مگر اس حقیقت سے یہ دیکھ
 خدا کی عینیت اور نصیحت پر ہماری کارکردگی ہے۔ (تو یہ صریحہ و امانت پر ہے کہ یہی اصل اللہ کی عینیت اور وہ

سورة القيامة

یہ سورت مکی ہے اس میں چالیس آیات ہیں

بسم الله الرحمن الرحيم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ﴿۱﴾ قیامت اور جن کی مرت میں اُن کیسے آیا ہے اس وقت لام کا کپڑا کاٹا

اگرچہ اس قسم کا جامہ جو کہ قیامت کے وقت لایا گیا ہے اور اس کا نام ہے

وَلَا اَنْفِیْضُ لِنَفْسٍ اَللّٰہِ ضَرَحٌ ﴿۲﴾ اس میں بھی لازم ہے صرف قسم کا مفہوم مراد ہے (الحق قسم

مراد نہیں) قسم کا جواب (قسم) اس کو قسم کی کہ ظاہر نہ کیا ہے (مخلاف ہے) قسم کا نام اس کا قرین ہے یعنی ضرر تھما دینا

پھر ضرر تھما دینا حساب ہو گا۔ اور اس قسم کو جس کے لئے قسم کا نام ہے اس کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے

قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے

قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے

قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے

قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے

قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے

قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے

قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے

قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے

قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے

قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے

قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے

قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے

قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے

قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے

قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے

قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے

قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے

قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے

قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے قسم کا نام ہے

سورۃ الدھر

یہ سورت کی اور بقول قتادہ مجاہدنی ہے اس میں ۳۱ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

استقامت قرار دینی ہے (تو کہ سستی میں غفلت استعمال کیا گیا ہے) ایسا ہے کہ وہ چاہے۔
الانسان ہے عام انسان مراد ہے بالحدیث آدم علیہ السلام

قلین
عقی الزکاتین
جین

مائدہ کا ایک حصہ دو ٹکڑا (یعنی حصہ لیکن نصف بھلائی)
قاسموں میں سے جن میں ہر وقت جس کا اطلاق ہر وقت ہوتا ہے کسی مدت ہو یا چھوٹی بعض کا جس سے کہ میں چاہیں
سال یا ساٹھ سال یا ایک یا دو سال کے لئے مخصوص ہے

ہر وقت
حضرت آدم کی عمر کی مدت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر کی مدت
ہر آدمی غنی یا فقیر یا نبی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر کی مدت
کما ہے کہ وہ ہر غنی یا فقیر کی عمر کی مدت ہے۔

یہ انسان کی حالت کا بیان ہے یعنی یہ وقت انسان کا نہ ذکر کیا جاتا تھا
نہ پہلے نہ بعد

یہ اس کو بولی چھانا تھا جس کا نام معلوم تھا نہ مقصد ہوا جو ممکن ہی نہ تھا (موصوف کی طرف اشارہ ہوتا ہے) (میر)
تو وہ ہے جس کی یہ وقت تھا کہ اس وقت میں انسان کوئی قابل ذکر نہ تھا نہ حال کا نہ مستقبل کا یہ بھی ہے کہ انسان اس وقت
موجود تھا بلکہ فرشتوں کے (یعنی حروف الذکر کا تھا) یعنی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا ہے کہ اگر انسان سے مراد آدم ہے تو
میں نے مراد ہو کہ وقت وہ کار ہے جس نے ان کی صورتی بنا کر کہ وہ عارف کے درمیان چاہیں جس تک پہنچے رہا ہے
واللہ اعلم کہ جس نے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے (یعنی عارف سے) ایک سو تیس برس کے بعد اللہ نے آدم کو (اندر) لایا اور اگر
انسان سے مراد انسان ہے تو وہ فرشتوں سے مراد ہو کہ وہ پھر وہی مدت جس میں اللہ عارف کی صورت میں انسان ہو جائے
اور وہ چھ ماہ جو ہم نے ہم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے (اور یہاں حروف الذکر کا ہے) کہ جس نے یہ بھی لکھا ہے کہ اس وقت
سات سال تھا جس سے ہر صورت میں تو اس میں چھ صلی اللہ علیہ وسلم سے لکھا ہے کہ اس وقت انسان ہو گیا تو انسان کے لئے
بلکہ ہمارے پر (گزشتہ) کا لفظ ہر وقت ہو رہا ہے کہ اس وقت انسان ہو گیا تو انسان کے لئے
دوسرے وصف کے ثبوت سے پہلے اس کا اسلئے ضروری ہے کہ اس سے مراد (اور یہاں) چھ برس
انسان امین (حقائق کو بیان کر رہا ہے) کہ جس میں اللہ ایمان لایا تھا کہ جس سے ہر وقت ہوتا ہے کہ جس سے
کی تائید میں کیا گیا ہے کہ جس میں اللہ ایمان لایا تھا کہ جس سے ہر وقت ہوتا ہے کہ جس سے

روایت میں یہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے ایک شخص کو یہی آیت لکھی تھی (یعنی اللہ عارف کی صورت میں انسان ہو گیا تو انسان کے لئے)
(حالت) (یعنی) ہر آدمی کو یہی آیت لکھی تھی (یعنی اللہ عارف کی صورت میں انسان ہو گیا تو انسان کے لئے)
کی تائید کے یہ ہے کہ جس میں اللہ ایمان لایا تھا کہ جس سے ہر وقت ہوتا ہے کہ جس سے
کہ جس میں اللہ ایمان لایا تھا کہ جس سے ہر وقت ہوتا ہے کہ جس سے

۱۔ خونی قوت : جسے ذاب اور مائع ہوا رعبہ کہتے ہیں۔ یہ خون کی قوت اور رعبہ پر مشتمل ہے۔ قوتوں میں اس کا شمار ہوتا ہے۔

جب نذر کا معنی ہے غیر واجب کو چنے اور واجب چاہنا تو اس سے ظاہر ہو رہا ہے کہ خدا کے انشاء کے لئے وہ نذر نہیں

[illegible]

ایکسا لطیفہ منقذ
نغمہ رنای کی سیمر کی حالت کا اظہار ہے۔ مگر وہ اس قول کو کہنے کی حاکمیت میں کہا ہوا ہے۔ یہ
قول یہ تو قافیہ ہونے چاہئے کہ جسے یہ کہتے ہیں۔ اور ہر حال میں محمد مجاہد اور سعید بن جبیر نے کہا کہ ان لوگوں نے اپنی یہ باتوں سے یہ الفاظ
میں کہتے تھے کہ رنای کی حالت سے الفاظ افسانہ (اور دوسرے ضرور) میں نے یہ بات کہی تھی کہ اس میں قافیہ ہی کی حالت
نے یہ فریب نہ رہا ہے۔

پیشہ ملک
تلقیہ نامہ مرہونہ اللہ اصلہ فی اللہ فی خورشیدی اور قیام کی طلب میں۔
میرزا علی احمد علی

۱۰) **مذکورہ بالا کے جوابات** میں سے کسی ایک کو منتخب کر کے جواب دینا ہے۔

ان حالات میں چہاں
 ہر کو طرف کر کے لوچہ لگتا ہے صوف کریم گیارہ اصل کاموں کو نصیب کرتے ہیں صفا و حلوٰں میں اللہ تعالیٰ کی خوشنودی
 اور لب کی طلب میں وہ لگتا ہے کہ طرب غضب کے خوف سے ہم کو کھلے ملائے ہیں ہر شے کا معنی ہے جس حدادہ ویت
 میں ہم لگتا ہے کہ طرب سے ڈرتے ہیں۔

یوں غلبہ حاصل ہو گا ۵) اس دن کے طلبہ جو پیشانی پر قبضہ نہ ہو گا اس سے ترشہ اور جوری پر غلبہ ہوئے گا۔ یہ یوم کی صفت مجزا ہے جیسے بھلاہ حاصلہ اس کا دن مذہب ہے لیکن وہ دن میں روزہ اور طلبہ اس دن کے عبادی پر غلبہ پانے کا مستحق ہو اگر اس دن غم اور کمی کی وجہ سے سب لوگ ترشہ و دھواں کے فطریہ خستہ ترشہ و دھواں کی وجہ سے غلبہ ہو گا۔

وہ کیا افسوس کہ میں نے غلطی سے اس کی طرف تڑپ کر
 فرغوا اللہ
 کیا ہے یعنی اگر وہ چنگ لڑنے سے لڑے اور وہ اب آفریں اعلیٰ سے بچ رہے ہیں لڑنے
 کے لئے تو کھڑا رہا اور اگرچہ مستقل سے تعلق رکھتا ہے (آکھڑا ہو گا) مگر تعلق اور قوس ہے اس لئے مستقل کی تعبیر ماضی کے
 لئے سے کر دی (گو یا یہی ہو گا)۔

شَرِّ خَلْقِ الْبَرِّ
 وَلَقَدْ جَاءَهُ
 مُضْرِبٌ مِمَّنْ دَرَأَ
 وَجْهَهُ
 شَرِّ مَرَاكِدِهِ
 لَوْ جَلَسَتْ لَشَرُّ دَلِيٍّ (لَوْ بَدَّاهُ) كَيْفَ كُفَّاهُ
 جَرَّاهُ حَسَنُ لَوْ رَوَى كَيْفَ حُشِي
 لَوْ خُذِي كَيْفَ لَوْ كَانَا مَرَّةً سَعَى تَنْصِيحِي طَلَبِي حَاضِرِي

[illegible]

آیت کا اقصاء

تیسرے سے لے کر چار تک کے کونے ہر کسی ایسے امر کی وجہ سے جو ہم کو ہمت بخشنے کی حاجت ہے۔
 بعض اہل تعبیر کے کہنا کہ سخت میں قائل ہوں کہ ہر کلمہ ہر حرف سے مراد اور جملہ ہے اللہ یہ ہو کہ جب مدغم غرض
 ہوئی تو اربعہ جملے کے حضور کا مائتہ اعداد کا شمار کیا جائے کہ ہر کلمہ ہر حرف سے مراد اور جملہ ہے اللہ یہ ہو کہ جب مدغم غرض
 ہوئی تو اربعہ جملے کے حضور کا مائتہ اعداد کا شمار کیا جائے کہ ہر کلمہ ہر حرف سے مراد اور جملہ ہے اللہ یہ ہو کہ جب مدغم غرض

معاقل نے منکر قسم سے حراست تھام لی تھی اور کھنڈر سے عروج پر پہنچنے والی تھی۔ وہ لڑائی کے لئے تیار تھی۔

[illegible]

وہ کہتا ہے کہ اس سے مراد عمر کی عمر ہے
اور اس کا پورا پورا اہتمام اس سے مراد عمر کا پورا پورا اہتمام ہے

[illegible][illegible]

مطلب یہ کہ نگار نے تو خطا کر لی ہے جو کچھ کہتے ہیں وہ بالکل کھٹے کہتے ہیں کہ آخر کی پروا نہیں اس لئے تم لوگ اسے

ہم نے ان کی دعوت کو اور جوڑ کر ان کی بندش مہم کو کی ہے
اور ہم حسب چاہیں گے ان کی جیسا کہ ہم چاہیں گے

[illegible]

پہلے کو حیرت کھڑی ہو سکتی تھی مگر وہی لڑاکاؤں کو جانتا اور بلائی کی مصلحت سے لڑائی کی جگہ دوسروں کو قائم کر دینے کی
 وجہ سے ایسا اظہار ہے چنانچہ یہی لڑائی میں ان کو ہلاک بھی کر دے۔ یہیں لوگوں کا قول ہے کہ اگر اس جگہ پہنچنا (مجلسِ حرم)
 کہنے کے لیے ہی اگر لڑنے چاہے گا تو تمہاری جگہ دوسروں کو دے گا لیکن اس کی حیثیت نہیں ہونی لڑائی کے لیے اس نے عام طور سے
 کفہ نہ کو چاہا نہیں کیا۔

یہ سب شریعتِ اسلامیہ

ارشادِ حنیف

فیصلت اور بادشاہت میں جو لڑنے تک پہنچ کر استبداد کی حوشنہوی مصلحت کرے

تکذیبِ حق

فَمَنْ شَرَّ مَا خَلَقْنَا لِيُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ

یہ سب لڑنے کی قیمت لڑائی کے راستے پر پہنچا ہے۔
 یہ سب لڑنے کی قیمت لڑائی کے راستے پر پہنچا ہے۔
 یہ سب لڑنے کی قیمت لڑائی کے راستے پر پہنچا ہے۔

وَمَا أَفْعَدُكُمْ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ

یعنی اے لوگو! اے کافرو! تمہاری حیثیت اور تقدیر پہنچنے کے
 حلق میں کسی اور چیز کے حلق کی قیمت بھی اس کا جو نہیں ہو سکتا مگر اس وقت تمہاری حیثیت کا جو ہو گا جب تک اس حیثیت
 تمہاری حیثیت کے وجود کی ہو (یعنی تمہاری حیثیت خود بخود یہی تھی کہ تمہاری حیثیت کی بقا اور تحفظ لڑنے کی حیثیت پر
 موقوف ہے)

مَعْرِتِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو

حضرت عبداللہ بن عمرو کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمہارا مقام یہی کام ہے کہ تمہیں ایک دل کی طرف اشارہ کرے
 جس میں جس طرح چاہتا ہے اس کو پھیر دے اس کے بعد حضور ﷺ نے فرمایا اللہ الے دوسرا کو پھرنے والے
 میرے دل کو بھی طاعت پر موزوں ہے۔ (مسلم)

وَمَا أَفْعَدُكُمْ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ

چونکہ جو مومن کو ہر قیمت پر کرنے کی لڑنے کی حیثیت تھی اس لیے اس کی حیثیت کے مطابق مل ایمان کے اس کے را
 اختیار کی اور کافروں کو ہر قیمت پر کرنے کی لڑنے کی حیثیت تھی اس لیے اس کے را کافروں کو ہر قیمت پر چلائے گا۔

وَمَا أَفْعَدُكُمْ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ

اللہ ہر شخص کی اہمیت سے عجب واقف ہے اس لیے ہر شخص کو وہی دے گا جس کا وہ مل
 جو ہے۔ یہ آیت چاہتی ہے کہ انسانوں میں خیر و شر کی تقابلیت پسند ہوتی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ تعین مومن کا مبدلہ لڑنے
 کا اسم ہوتی ہے اور تعین کافر کا مبدلہ لڑنے کا اسم مل۔

وَمَا أَفْعَدُكُمْ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ

اللہ حکیم ہے خدا کے حکمت کے مطابق اس کی حیثیت ہوتی ہے
 جتنے بدل میں سے جس کو چاہتا ہے اپنی جنت میں
 داخل کرے اور جنت سے مراد ہے جنت کی آخرت میں جنت کی گل رحمت ہے۔ رحمت میں داخل کرنے کی حیثیت اس
 طرح ظاہر ہوتی ہے کہ دل میں ایمان اور تعین داخل رہتا ہے اور سر میں اپنی محبت پیدا کر لیتا ہے اور طاعت کی قوتی و جوعیت ہے اور
 طاعت پر قائم رہتا ہے اور کفر و عصیت سے نفرت پیدا کر دیتا ہے۔

وَمَا أَفْعَدُكُمْ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ

اللہ ایسی قوتی کا مبدلہ ہے کہ
 وَاللَّهُ يَتَعَفَّى عَنْ آبَائِهِمْ

مصلحتِ حق پر ہے اور دونوں مصلحتوں سے متاثر نہ ہوں إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ کے معنی ان کی تاکید ہوتی ہے۔

واللہ اعلم

سورۃ اللہ مہر ختم ہوئی بیوت ثانی

سورة المرسلات

یہ سورت مکی ہے اس میں پچاس آیات ہیں
بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَالْمُرْسَلَاتُ عَمْرًا ۖ فَالْوَحْيُ صَفَا ۖ وَالْمُرْسَلَاتُ لَنَا ۖ وَالْمُرْسَلَاتُ
فَرَقًا ۖ فَالْمُرْسَلَاتُ وَنَحْمَدُ ۖ

مفسرین کے نزدیک ان پانچوں سے مراد ملائکہ ہیں۔
اس سورت کو اسرار مکی (پہلا نمبر) نے کریمیا جامعہ سے مرقی نے حضرت ابن مسعودؓ کا یہی قول نقل کیا
ہے۔ اس مصلوب پر عرفا مفسرین نے یہ کہا (یہی ارسال کی علت یہی بھی احتمال ہے کہ عرفا حال ہوا اس وقت عرفا کا مسمیٰ اور کا
ہم۔ اس کا مادہ عرف المفسرین (مکملہ) اور ان کا مسمیٰ یہ کہ ان ملائکہ کی قسم جن کو حکم احکام اسے کریمیا جامعہ سے نقل کیا
جسٹس عتقہ اللہ صریح حکم کی قسم میں تیزی کے ساتھ جیتے ہیں۔ عتقہ اللہ صریح کا کہہ کریمیا جامعہ سے نقل کیا
ملائے کے حکام کو زمین پر پھیلاتے ہیں۔ ملائے کی طرف سے کتابیں ابھرتے ہیں۔ ملائے احکام کے ذریعے سے
ان صریحوں کو بدلتے ہیں۔ اس سے مرعوب ہوتے ہیں۔ ان کو اس سے عتقہ اللہ صریح کا کہہ کریمیا جامعہ سے نقل کیا
ہے۔ ملائے صریحوں کو دیکھ کر وہ ایمان کے دھوکے میں آجاتے ہیں۔ ان کو اس سے عتقہ اللہ صریح کا کہہ کریمیا جامعہ سے نقل کیا
ہے۔

مفسرین و مفسرین نے کہا (یہی مسمیٰ) کہ ان ملائکہ صریحوں کی قسم جن کو حکم احکام اسے کریمیا جامعہ سے نقل کیا
ہے۔ اس کا مادہ عرف المفسرین (مکملہ) اور ان کا مسمیٰ یہ کہ ان ملائکہ کی قسم جن کو حکم احکام اسے کریمیا جامعہ سے نقل کیا
جسٹس عتقہ اللہ صریح حکم کی قسم میں تیزی کے ساتھ جیتے ہیں۔ عتقہ اللہ صریح کا کہہ کریمیا جامعہ سے نقل کیا
ملائے کے حکام کو زمین پر پھیلاتے ہیں۔ ملائے کی طرف سے کتابیں ابھرتے ہیں۔ ملائے احکام کے ذریعے سے
ان صریحوں کو بدلتے ہیں۔ اس سے مرعوب ہوتے ہیں۔ ان کو اس سے عتقہ اللہ صریح کا کہہ کریمیا جامعہ سے نقل کیا
ہے۔ ملائے صریحوں کو دیکھ کر وہ ایمان کے دھوکے میں آجاتے ہیں۔ ان کو اس سے عتقہ اللہ صریح کا کہہ کریمیا جامعہ سے نقل کیا
ہے۔

یہ بھی احتمال ہے کہ کیت قرآن مراد ہوں غایت قرآن ہر امر معروف کے ساتھ و سئل ملائے عتقہ کے پاس بھی گئے۔
الْمُرْسَلَاتُ لَنَا ۖ وَالْمُرْسَلَاتُ لَنَا ۖ وَالْمُرْسَلَاتُ لَنَا ۖ وَالْمُرْسَلَاتُ لَنَا ۖ وَالْمُرْسَلَاتُ لَنَا ۖ وَالْمُرْسَلَاتُ لَنَا ۖ
پھیلاتے انصاف کا حق باطل میں تبدیل کر دینا۔ صریحوں کی بدولت مسمیٰ پیدا کر دینا۔
یہ مسمیٰ ایمان مراد ہیں جن کو ظنوں کی بدولت و سئل اور احکام پھیلنے سے پیدا کیا گیا۔ انصاف صریحوں نے
احکام و صورت ہر اعتبار سے مسمیٰ کی بدولت و سئل اور احکام پھیلنے سے پیدا کیا گیا۔ انصاف صریحوں نے
ملائے صریحوں کی بدولت و سئل اور احکام پھیلنے سے پیدا کیا گیا۔ انصاف صریحوں نے

یہ انصاف کا حق باطل میں تبدیل کر دینا۔ صریحوں کی بدولت مسمیٰ پیدا کر دینا۔
یہ مسمیٰ ایمان مراد ہیں جن کو ظنوں کی بدولت و سئل اور احکام پھیلنے سے پیدا کیا گیا۔ انصاف صریحوں نے
احکام و صورت ہر اعتبار سے مسمیٰ کی بدولت و سئل اور احکام پھیلنے سے پیدا کیا گیا۔ انصاف صریحوں نے
ملائے صریحوں کی بدولت و سئل اور احکام پھیلنے سے پیدا کیا گیا۔ انصاف صریحوں نے

کہا جائے تو اگر سال، صحت، شرف، فریق، نور، اللہ، و سر کی صحت اور عرض کا وقت ہو گا یعنی نہ کرے نہ پھرے (اصل میں عرض کی وجہ سے ہوتے ہیں کہ اہل ایمان اپنے گناہوں کو مٹانے کاغذ، چٹائی کریں اور اہل کفر کو دفن یہ ہو۔ مگر نہ گورہ بالا کثرت میں اللہ سلاحت وغیرہ سے ہو گیا مراد ہوں تو ان کا مسئلہ ان کیلئے میں معذرت ہو یا تو ظاہر ہے البتہ کافر اہل کیسے جب خوف ہے کی یہ صورت ہو کہ کافر مظلوم کی وجہ سے پادشہ کو کاغذ اختیار کیجئے ہیں اس لئے پادشہ اہل ایمان اس پر امتیاز کی بی وجہ سے ان کیسے پام نہ رہتی ہیں اگر نہ کرے وہی مراد ہو تو خدا کا نذر لایا منصب بدیت کی وجہ سے ہو گا اور ثبات حر اکت مراد ہوں جو انوں حال ہونے کی وجہ سے مصوب ہوں گے۔

یہ جواب قسم ہے یعنی جس قیامت پادشہ عمل کا نام سے اور کیا جاوے وہ
 ضرور ہو گا کہ آئے گی۔
 یہ جواب معذرت ہے تو اس زمانہ الٰہی جسے اہل ایمان کو بداندیش کیا جائے گا۔

جب سلطان چلا اپنے جا میں گئے تو اس کی گفتگو ہو جائیگی کہ
 یہ ہزاروں کوئی کی جگہ سے نکال دیا جائیگا۔
 یہ مر کر روایت میں وقتیں آتے وقت کی اصل بھی وقتیں تھی یعنی

تیسروں کو بھی انہی امور پر شدت دینے پر کیا جائے گا اور قبروں سے باہر لایا جائے گا۔
 لافانی تہ کا لفظ اس وقت سے ہے یہ اعظام (اعظام چیز کو معلوم کرنے کیلئے)
 میں ہے غلط اندازہ جب اور۔ قیامت کی ہولناکی ظاہر کرے کیلئے ہے یعنی نہ گورہ وہاں میں تاخیر کیوں ہے اور ان کے
 واقع ہونے کا وقت مقرر کیا گیا ہے۔

یہ وقتیں وقتیں
 وقتا اور ان کے مائزہ انقضائے
 کی صفت کو ظاہر کرنے کے لئے ہے مطلب یہ ہے کہ یہ وقتیں عظیم امتداد چیز ہے تم کو اس کی حقیقت معلوم نہیں۔ اس
 کی اصل کوئی دن تم نہیں سمجھتے۔

وہی صورتیں اصل میں اس کا سنی ہے چاہی اور غریبی پر اور چاہی جو اصل تھا اور ان امور میں
 ہونے کی بناء پر مصوب تھا وہی صورتیں ان امور کی یہاں میں کو بصورت جہد میں فرمایا گیا تاکہ چاہی اور غریبی کے دوام
 پر ولایت ہو جائے (یہ کہ جس سے عدلی کر کے حلقہ ہو کر کو کر کر ثابت و دوام جس پر ولایت کرتا ہے اسے جملہ اور جاتی ہے۔

حضرت ابو سعید خدری کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں ختم میں ایک ولایت ہے کافران کے اندر
 چالیس برس تک قیامت تک پہنچے بغیر لڑکتا چلا جائے گا۔ اور آخرت میں وہی جو مراد میں حاکم، یعنی وہی لایا گیا ہو وہاں حاکم
 ختم میں نہ ہو گا کہ حضرت ابن مسعود نے فرمایا میں ختم کے اندر ایک ولایت ہے جس میں دو آدمیوں کی سبوتا ہو گا۔
 اللہ نے مکہ میں سے لئے اس کو ضرور فرمایا ہے۔ تاہم وہی حضرت عثمان ابن عفان کی روایت سے بھی انہی لایا حاکم نے
 ایک عرصہ تک قیامت تک ہے۔ عظیمیہ یہ ہے فرمایا میں ختم کے ایک کو سے بھری ہوئی ایک ولایت ہے اگر پہاڑ کسی میں بھروسہ
 دے جائی تو اس کی گرمی سے پھسل جائیگی۔ یعنی وہی جو مراد میں حاکم۔

حضرت عثمان ابن عفان کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں ایک پہاڑ ہے انہی جو یہوڑے ضعیف
 خود سے روایت حضرت سید بن خنیس کا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں ایک چھر ہے جس کو کوئی کھا جائے

اسی بات پر اہل حراعت (علمیہ) کا یہ کہ فیہ کی خبریں دینے والا ایک خاص گروہ ہے جس کی اہل حراعت کلاماً ہی کیا حراعت ایک قسم کی کلمات تھی اچانک میں نے سمجھ لیا۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ ذٰکُرُواْ مَا کُنْتُمْ عَلٰی فِیْہِ لَیْسَ بِکُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَنْسُوْهُ اِنْ کُنْتُمْ اَعْمٰیۃً ۚ ذٰکُرُوْهُ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُوْنَ
 کیا ہم نے مذہب سے گزشتہ زندگی میں قیامت کی تکذیب کرنے والوں کو جلد تکذیب کرنا چاہیے تو ہم نے فراموش کر دیا۔ اور اخیر میں اعظام تقریری ہے (یعنی ضرر ہلاک کر دیا)

لَیْسَ بِجُنَاحٍ عَلَیْکُمْ اَنْ تَنْسُوْهُ اِنْ کُنْتُمْ اَعْمٰیۃً ۚ ذٰکُرُوْهُ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُوْنَ
 الاچھ نہیں تے مراد یہی کہ کے کار جو تکذیب انبیاء کے راستہ پر گمراہی کی طرح چلے رہے یعنی مکرر کفار سلف کے پیچھے ان امرے کافروں کو چلا رہی کے (ان کو بھی اسی کی طرح مذہب سے ہلاک کر رہی تھی)

لَیْسَ بِجُنَاحٍ عَلَیْکُمْ اَنْ تَنْسُوْهُ اِنْ کُنْتُمْ اَعْمٰیۃً ۚ ذٰکُرُوْهُ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُوْنَ
 یعنی مکرروں کا ہم اسی طرح سزا دینا کر رہے ہیں۔
 اَللّٰہُ کَیْفَ یُعَذِّبُ الْمُنَافِقِیْنَ
 اللہ کہ عید کی تکذیب کرنے والوں کے لئے سزا دے گا۔

اَللّٰہُ کَیْفَ یُعَذِّبُ الْمُنَافِقِیْنَ
 اعظام تقریری ہے جس میں تے مراد سے حیرت و حیرت یعنی انصاف
 جَلَّ جَلَلُہٗ اَعْلٰیہٗ اَللّٰہُ یُعَذِّبُ الْمُنَافِقِیْنَ
 جلیل استغناء و کرم یعنی جو اس جملہ کا مصداق اَللّٰہُ یُعَذِّبُ الْمُنَافِقِیْنَ ہے
 یہ ہے اور یَعَذِّبُ الْمُنَافِقِیْنَ ہے تعجبی قسم سے (یعنی جملہ سالک کی تفصیل اور تقریر اس جملہ میں ہے ایسا نہیں ہے کہ فعل تعجبی کے بعد ہم کسی مستقر تکذیب ہو تا ہے بلکہ اگر تکذیب کے لئے کہا جائے تو دونوں جملوں کی ترتیب معکوس ہوگی (یعنی مستقر تکذیب سے پہلے مکرر تکذیب)

اَللّٰہُ کَیْفَ یُعَذِّبُ الْمُنَافِقِیْنَ
 یعنی ہم نے اس کو ہم میں رکھا۔ دوسرے وقت تک جس کی حدود و حرا (عام لوگوں کو) معصوم ہے کہ اسے معصوم نہ ہو اور یہ ہے اور سال۔ یا معصوم سے مراد ہے اللہ کو معصوم ہونا یعنی اس وقت تک اس کو ہم میں رکھیں جس کی حدود و حرا کو معصوم ہے

فَقَضٰیۤہَا
 فاقہ اور کسائی کی روایت میں حکم ہے۔ یعنی ہم نے اس کے عہد میں دینے کا وقت یہ اہل کا یہ دینے کے بعد اعمال و عبادت و تدبیر کا وہ آخرت میں تکذیب کرنے کا وہ نصیب ہونے کا ایک اندازہ مقرر کر دیا۔

حضرت ابی مسعود کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں ہر ایک کا کلنگی تو اسماں کیسے ہے اندر چائیں روز نکلیں بہت بظہر پہاڑ پہاڑی پہاڑی ہے جس سے خون ہوتا ہے پھر اتنی ہی مدت میں کوشت کاو غراہ جا ہے پھر اللہ اس کے پانی فرشتہ کو پیدائش کے لئے بھیجتا ہے فرشتہ اس کا سمجھ لیں لادہ تے ذہن کے اندر و فقیہ فقیہ سعید وہ لکھتے ہیں کہ میں جانا چلوں گا ہے جس قسم ہے خدا ہی جس کے سوا کوئی اور اس پر سمجھ نہیں کہ تم میں سے بعض لوگ بہت دلوں کے کام کرتے ہیں یہی کہہ کہ ان کے اور نصیب تے اور حیوان ایک ہاتھ کا لعل و ماحیہ مکرر لکھا ہوا مال کہتا ہے اور وہ روز قیامت کا کلنگی کہنے میں اور اور اس میں چلے جاتے ہیں عماری و مسلم ہیں اور کسائی کے مال و مردوں نے فتنہ زنا کا ہے یہی ہم ان کو بہت کرتے ہیں کہ ان کے لئے اور وہ پیدائش کرنے پر قادر ہیں

فَقَضٰیۤہَا
 یعنی اگرچہ یہ ہم اچھے اور ہیں۔ جس سے کہ کار یعنی مٹنے والا (یعنی ہم اپنا اندازہ کرتے والے ہیں)۔

رَبِّیْۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ اَللّٰہُ یُعَذِّبُ الْمُنَافِقِیْنَ
 ہماری قدرت کی تکذیب کرنے والوں کے لئے یہی عیسائی کافروں کے لئے ہے اور یہی قدرت کو اللہ کرنے والوں کے لئے یہی ہے (اسلام میں) آخرت تک یہ ہے جو امت اسلام کا جو کچھ ہے

اَللّٰہُ یُعَذِّبُ الْمُنَافِقِیْنَ
 کلمہ باہمہ صفت ہے۔ یعنی سینے سے خارج کرنے والا یا معصوم ہے اور

سورة النباء

یہ سورت مکی ہے اس میں چالیس آیات ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

عَمَّ اصل میں غنّ سے اخذ ہوا ہے۔ مگر حرف جر کے بعد آتا ہے۔ فالتف کو حذف کر دیا جاتا ہے۔ (دونا کیم
 دیا جاتا ہے)۔ کہے رہے۔ فقیہم۔ غنم۔ وہ آں حذف کے دو سبب ہیں۔

(۱) کثرت استعمال (۲) استقامت کا حصول سے فرق۔

(عین) کے تلف کو حذف کر دیجئے کے بعد نوٹ کو صحیح میں دوام کر دیا جاتا ہے اور پھر مع کو م کے ساتھ ملا کر قلم لکھا جاتا ہے کیونکہ کل حذف نوٹ کے بعد صراح خوار و معائنہ سے ای طرح کا تلف حذف ہو کر مرہ و معائنہ ہے۔

انہوں نے کوئی چیز چھوئی نہیں اس لئے اس کے حکام میں انہیں سواہد نہیں ہوتا بلکہ جس چیز کے حقائق حوالہ کیا جاتا ہے اس کی عظمت اور جود لائق کو ظاہر کر دیتا ہے۔

[illegible][illegible][illegible]

الہی جہ کو آنے والے صلے سے مل کر پام کی صفت ہے۔

الذي في شرفه مكرمات

دیجوری نے جیسا کہ بعد کی روایت سے پورے ان جے دو لفظ عام و ناسخ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے ایسی ہی حدیث نقل کی ہے اور بخاری نے متاثر ہو کر نقل بھی اس طرح نقل کیا ہے اس قول میں یہ اعلان ہے کہ کافر کے کائنات میں دنیا میں قہر کی شکل میں جو تار اور آتش میں خاک ہو جائے۔

بخاری نے کہتا ہے اور میرا یہ قول کا قول ہے جب اللہ لوگوں کا فیصلہ کرے گا جتنوں کو جہنم کی طرف اور جنہوں کو جہنم کی طرف سے جانے کا حکم ہے۔ اے اللہ میری باتوں کی حجت اور حجتوں کی حجت کے مطابق فیصلہ صادر فرمائے گا اور وہ لوگ کہ خاک بن جائیں گے اسی وقت کافر کے کائنات میں خاک ہو جائے اور اس لیے نے کاموں میں جہنم کوٹ کر خاک ہو جائیں گے۔

یہی کیا ہے کہ انکفار سے روپے اٹھیں کیونکہ اس نے کرم کی گنتی خدائی کی تفکیک نہیں کر سکتا ہے آتش ستمت ہونے پر قہر کیا تھا جب قیامت کے دن کہ چورانیہ اور ولادت م کے ثواب

وہ صحت کو دیکھے گا اور اپنی سزا حق کی صحت اس کو نظر آئے گی تو

کے کائنات میں حق ہو گا۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا

اللہ نے کہا ایسا نہیں ہو سکتا۔ جس نے

میری شکل کی کو قرار دیا اس کی

کوئی عزت نہیں۔

(سورۃ النبا ختم ہوئی یحییٰ و محمد خاتم)

لئے اس وقت تک، حضرت نے یہ کہ یہ بڑا بڑا طاعون ہے اور اس کو قبر میں نہ دی جا۔

میں نے اس وقت تک نہ سمجھا کہ حضرت کی تعلیم کا کیا مقصد ہے۔ یہ تو صرف اس لئے ہے کہ انسان کو علم حاصل ہو اور اس کے دل میں اللہ کی معرفت پیدا ہو۔

کئے ہیں اور ان کو سماج کے نظریات نے بن لوٹا دیا ہے۔
 عبد الرحمن بن سابط نے کہا: کیا انھم کرنے والے پہ فرشتے ہیں یا جلی پر کاٹل تک الموت اور اسر الخلیع جبر کیا
 کے سپرد ہیں اور وہ بھی ہیں (یعنی سر کاٹ کر مگے نہ دے من جیوں کی مدد کرنے کی ضرورت ہوتی ہے تو حکم ہی مود
 ملا کہ کی قیادت چر گیا کرتے ہیں اور عیسا علیہ السلام کی مدد میں گئی خدمت ہے ہر ملک الموت قبلی روح پر
 مامور ہیں اور ہر ملک الموت کا سرے رون سے ہوا کرتے ہیں۔ خدا نے انھیں موت کے عالم بانی بنوں سے متادے مروتے
 جس متادے ایک اقلیہ اور اسے اقلی کی طرف سے پہنچ (زبردستی بغیر علمی میلان سے) کہتے ہیں بلکہ وہ بڑے ہیں اور ایک اقلی
 سے اور اسے اقلی کی طرف (یعنی میلان سے) متادے اقلی کہتے ہیں نہ کہ اقلی کہتے ہیں۔ کٹر میں فیک بے متخلف
 چاہم کہ خدا کی متادے جبر بھی کرتے ہیں۔ یہ قلی ضعیف سے غریب اور ایک میں میں خود یا کوئی ملایا حرکت نہیں اور ایسی
 چیز کو چاہم کہ جبر کرنے کی کوئی دلیل نہیں۔ غریب اور ملایا میں یہ فرق قائم کرنا کہ شرعی سے مروت کی طرف متادوں کی قسری
 (علاقہ میں) حرکت مروت ہے اور ایک اور ملایا سے ملایا کی طرف ملایا حرکت میں ہے۔ فرق یعنی ملایوں سے
 میلان پر ملایا ہے جو ملایا میں کہ جبر ملایا اور ملایا سے چسپوں سے اسی صورت میں حرکت قسری (غیر قسری) اور ملایا سے
 میلان پر ملایا ہے جو ملایا میں کہ جبر ملایا اور ملایا سے چسپوں سے اسی صورت میں حرکت قسری (غیر قسری) اور ملایا سے

۲۰۰

پانچویں نمبر (الٹا حصہ)

کے خلیق کے چنے ہیں کہ کب پاؤں کی بات ہے جس میں تم لوگوں کے مصلحتوں کے خلیق کی سلطنت ہے اور ان کا حق وقت

۱۳۳۳

علاقہ کی کوئی کاسم خصوصیت یہ کلام اکثر سرائیکی کی طرح ہے عرب لٹریچر کی جتنی آنت دہن و ذکر اٹھا کوسل کا ترجمہ فرمورہ

انما كنت امرئاً منكم يفتنكم به

وہاں آئے ہیں کہ آپ کو قیامت کا وقت بیان کرنے کے لئے ہمیں بھیجا گیا
اور میں صرف اتنا ہی عرض کر رہا ہوں کہ قیامت آنے کی دوسری کڑی ان کے لئے کافی ہے قیامت کا تصدیق بیان کرنے کی
حق کہب کے اندر سے اٹھنے والے جی (جن کے دل میں غم نہ ہو) قیامت کی حالت کو جو فکرمیں کسی نے

سوال کرنے کی محنت کی بجائے پہلے ہی سے مسطورہ جواب قلمی کی جگہ جملہ تائید پر

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

[illegible]

سید محمد علی شریعتی

اے کو (مذہبی) دعوت کا اعلان کرنے کے لئے) کچھ دالاب جس نے پکار سنا اے کی دعوت نہیں روہ، مگر کے اندر آکر اور
 دسڑوں پر کھانا کھا اور دسڑوں سے خوش ہو گیا اور جس نے دعوت کر سنا وہ اس کا کہتے ہیں، مگر کے اندر نہیں گیا اور
 دسڑوں سے کچھ کھلیا یہ دسڑوں اور دالاب جو اس سے دور تو تھے ہے اور کی طرح کھینچے ہے اور مکان اسلام ہے اور دسڑوں
 جنت ہے یہ حدیث دینی ہے یہ سیدہ جی کی راایت سے اور بخاری نے جائز کی راایت سے بیان کی ہے آیت کا معنی ہے کہ
 جہاد کو دیکھو اس سے متوجہ رکھو کے لئے اللہ نے لوگوں کو حکم دیا کہ میت کو قبر میں دفن کریں۔ (یعنی قبر مجروح سے یعنی
 اہل حق ہی اللہ کے آسمان سے اللہ تعالیٰ سے احوال بطور احوال کے معنی میں آتا ہے قوت قبر میں داخل کیا۔ آیت قبر میں داخل
 کر قبر میں داخل کرنے کا حکم یا قبر میں دفن کرنے کا حکم ان کی طرح نص ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کی عزت طاعت کی کہ اس
 کی لاش کو دسڑوں پر پھانسی کی لاشوں کی طرح پھینکے گا تم نہیں دیکھ

لَا تُلَاقُوا فِيهَا النَّفْسَ الَّتِي حَرَمَ اللَّهُ

مگر جب اللہ اس کو قبر سے الگ کرے جانتے ہو تو موت کے بعد نہ مگی حلال ہے گا
 کہ لاش جو اللہ کی قدرت سے کھاتا ہے، قبر سے رخصت ہونے کی بھی خود دست درگذاشت ہے اس کی اطلاع و خبر اس کی راہی اللہ
 سے چھپے۔ مگر مشرور چون ہو رہا کہ بھی کافر کی طرح ہو جائے گا لہذا اس کو کہہ دینا کہ کافر کو نہ لے کر (جنت) کی جنت
 سے کافر کو یادداشت کی جگہ

لَا تُلَاقُوا فِيهَا النَّفْسَ الَّتِي حَرَمَ اللَّهُ

عظیم اللہ موتوں اور دینی دلائل کو جانتے کے بعد بھی اللہ کے حکم کو اس نے ابھی
 حکم پر نہیں کیا ایمان لایا مگر کہ
 فَلْيَقْبِضُوا مِنْ أَمْوَالِكُمْ وَأَنْتُمْ سَاهِدُونَ
 غفلت سے آخر میت کے اپنے اوپر اور کہہ جائے پھر مرنے والی کو، جتنا ہوتا ہے کہ تم نے اس کی حد کیسے پیدائی اور کسی طرح اس کو
 براہ کرم ہوئے کا معنی دے

أَلَا تَتَذَكَّرُونَ

بہت ہی آسمان سے خوب پالی بریل
 پھر تم نے ہی اللہ کی ساری اہل بیل، غیروہ سزا میں کو چلا۔ سو تو اللہ کر
 صورت میں اللہ کی طرف زمین کو چلانے کی نسبت اس لئے کی کہ اس پر فعل کا سبب ہے
 فَاتَذَكَّرُوا عَمَلَكُمْ
 پھر تم نے زمین میں لگے ہوئے جیسے کیسے دھو غیروہ

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ عَمَلِهِمْ هُمْ سَاهُونَ

اس لئے اس کو قصب کہا جاتا ہے جس میں جو ہرق میں ہے کہ قصب کا اسم تالی بڑی میں ہو تاکہ جاسوی میں ہے قصب دھوخت
 ہے جس کی شاخیں ہیں اور پھل دہائی ہوں کوئی دخت ہو
 وَرَبُّكَ جَوَادٌ
 واحد غنیمت کے اور حلال اللہ کا معنی دے

وَأَقْرَبُ

اور وہ چل جن کو خود کے لئے کھانا پاتا ہے اسی جگہ سے خوار کے کلبہ کہ اگر کسی نے فاکہ نہ کھاے
 کی تم کھلی کو مگر اگر وہ زندہ کھاے سے اس کی قسم نہیں لے سکتے کی دیکھو کہ یہ چل جانتے کے لئے کھانا چاہے اس خوار
 کے لئے نہیں کھاے جاتے اس طرح اس چل کو کھاے سے بھی قسم نہیں لے سکتے کی قسم سے قصود قہایت ہے اور اوجیت
 دونوں ہوتے ہیں جیسے اور اس کے علاوہ تاکہ نہ کا حلف نہ (وہ نہ فیکہ) ہے اور حلف مفارقت کو کہتا ہے (مطوف علیہ
 اور جی ہو اور مطوف اور جی)

وَأَقْرَبُ

اور کھاے جگہ جاسوی

کے مشورۃ (اسم) ملے اسفار الصبح سے خفق ہے اسفار الصبح کسی صحیح کلمہ روحی ہو چکا ہے جنوں مصلحت و کلام کے جس واسطے میں نرسد کمال تو ہر اہل کلام کو ہر کی ہو گئی کو ہر کی کی صفت فرودیا۔

فرودیا کہ عجمی علیہا صبر کا تھا
ہر اہل پر اس دور عہد یا کدو صحت ہو کی۔

فرودیا کہ عجمی علیہا صبر کا تھا
فرودیا کہ عجمی علیہا صبر کا تھا

فرودیا کہ عجمی علیہا صبر کا تھا
فرودیا کہ عجمی علیہا صبر کا تھا

فرودیا کہ عجمی علیہا صبر کا تھا
فرودیا کہ عجمی علیہا صبر کا تھا

فرودیا کہ عجمی علیہا صبر کا تھا
فرودیا کہ عجمی علیہا صبر کا تھا

سورۃ عیسٰی ختم ہوئی
یعنی ہر

فَلَا تَنْصَحُكَ كُنُوزُهَا
اور مال سے ہوں گے تو نصیحت کئے جائیں گے۔

قَدْ سَأَلْتُكَ عَنْ كُنُوزِهَا
یہ ظاہر ہے کہ یہ وقت گزرتا ہے عورتی سے پہلے اس وقت ہو گا کہ سراج کی روشنی کی ہوگی اور سترے ٹوٹ کر ٹکڑے ہو جائیں گے یا تو بے ہوشی کے وقت ہو گا کہ یہ بھی امکان ہے کہ وہ خواب میں ہو اور آسمان زمین کو پیٹ دیا جائے اس آسمان کو اور اس آسمان میں اور اس زمین کو دوسری زمین میں تبدیل کر دیا جائے۔

قَدْ سَأَلْتُكَ عَنْ كُنُوزِهَا
فرقی نے لکھا ہے کہ صاحب الفتن نے بغداد (بغداد) کے درمیان قریبی ہو گئی ہے اور کہا ہے کہ آسمان زمین کی تبدیل کر دیا جائے اور اس کی ایک وقت حالت کی تبدیل ہو گئی ہے فی ہوشی سے بے ہوشی کے سترے ٹکڑے ہو جائیں گے یا سترے کو تن لگ جائے گا۔ آسمان کا بننے کی طرف ہو جائے گا اور زمین سے من کو پہنچ جائے گا پھر زمین ہو جائے گی سمندر آگ بن جائے گا زمین میں ٹھیکہ قرار دیا ہو جائے گا۔ زمین میں پھٹ جائے گی اس کی وقت بدل جائے گی غلاف ہو جائے گی۔ ہر دووں گلوں کے درمیان آسمان زمین میں پھٹ جائے گا اور اس آسمان کو دوسرے آسمان سے بدل دیا جائے گا (یہ تبدیل وقت ہوگی)

قَدْ سَأَلْتُكَ عَنْ كُنُوزِهَا
اور جب اللہ کے دشمنوں کے لئے حیرت کو خوب بڑھا جائے گا۔

قَدْ سَأَلْتُكَ عَنْ كُنُوزِهَا
اور جب جنے مشنوں کے قریب کر دی جائے کہ اللہ نے فرمایا ہے۔

قَدْ سَأَلْتُكَ عَنْ كُنُوزِهَا
اور جب اللہ کے دشمنوں کے لئے حیرت کو خوب بڑھا جائے گا۔

قَدْ سَأَلْتُكَ عَنْ كُنُوزِهَا
اور جب اللہ کے دشمنوں کے لئے حیرت کو خوب بڑھا جائے گا۔

حسبہ کا بیٹا ہے کہ بہت جلد کو ثابت کرتے اور ماکول حضرت کے قول سے ہی ہے۔ ایت انہی
 الاغترارے حضرت میرا دوست کی نفی تو بدعقلان ملت ظاہر میں ہوئی اسی طرح انیا میں شب معراج کے بعد دوست نے یہ
 جہت دور کیا، لیکن کے مرنے کو نہ تھی۔ باہر میں اس معاملہ میں صورت میں نے کا اہد جو حضرت میں جہاں
 حضرت عائشہ نے نقل کیا، وہ ہے جو کہ اس سے یہ کہ میں ایت و القدر میں بھی بکھلا دھروا سے
 ایک عمار کی تار تو رسول اللہ ﷺ کی نصیحت اور کمال کے اہل کو یہ ہے کہ جہر علی کو دیکھنا کون نصیحت میں بدعقلان
 جہر میں اسے اور سال لے چکے تھے۔ ہر کہ بخند ہی العرفی، جنہی کمال فرسوں پر دلاست کر، اپنے اس سے
 اسے مرنے کی توفیق نصیحت دے دی کا اہل کی ہم میں کہ جہر میں کو دیکھنے ہمارے لیکن خدا اللہ ہمارے کے مرتبہ سے بڑا
 نہیں۔ لیکن اگر کہیں خدا اللہ ہو کہ حضرت جہر میں کی نصیحت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے دعوت جہر میں لاری جائے تو مضمون
 اللہ ہمارے کا کہ جہر میں تو لیکن خدا اللہ میں اور میں کو اس کا اثر حاصل ہے کہ اس واسطے جہر میں کو دیکھ گیا
 دیکھا اھو علی اللہ علیہ وسلم (۱)

۔ یہاں کیا۔ یہاں کیا۔
 وہ خود بخود سب سے پہلے کی چیز تھی
 دوست کا کہنے میں میں مسئلہ اب یہ کہ کافر کہتے تھے کہ دوسرا اللہ کا بھی ہیں اس جملہ میں کافروں کے نہیں کار دکر رہا۔
 میں تم کہاں جا رہے ہو۔ قادسی اور مستہام اللہ ہی ہے۔ یعنی دہلی کی طرف جو تم
 جا رہے ہو لیکن تم کار حضور کو فرما کہ میں تم کو شام و شاموں کا ان کہتے تھے لہذا ان سے اس کا اللہ راجہ نہ ہونے کا یہ دوست میں
 نے کھول کر بیان کر دیا اس سے اور وہ اس میں دوست پر ہلکے کے مائل سوال کر رہا ہے کہ وہ کہہ رہے تھے تو کھول اس کے جواب میں
 فرمایا۔

وہ کہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ ہی ہے
 قرآن تو اس سارے جہان کے لئے ہدایت ہے۔ قاصد میں ہے کہ
 قرآن نہ تو لڑائی طرح (صدور سے) کسی چیز کو اور نہ (نیک و بد چیز) جو زمین و آسمان میں ہو۔ شہرت و ذہان سے قریب خدا تعالیٰ فرمادہ
 ہے کہ جس کے اندر وہیں نور و صفت شریعت کی تحصیل ہو اس جگہ اقوال کو کہ میں فرمایا ظاہر ہے کہ دوسرے معانی پر بھی عمل
 کیا جاسکتا ہے کیونکہ قرآن کا لفظ ہے۔ اسی چیز کی ہے جس کو یاد رکھا ضرورت ہے ہر وقت با کفر و کفر زبان پر جاری رکھنے کی
 چیز کی ہے اللہ کی شامی ہے عبادت خدا کی ہے انسان کے لئے شرف بھی ہے اس کی وہ بھی ہے۔

ما بین سے مولا تمام جہات اور اسان و لوہی کیونکہ رسول اللہ ﷺ کی نبوت لام بن و اس کے لئے بھی بلکہ آپ کی
 از حد مت لاف میں کہہ اور قرآن کا بیض لاکر کہ بھی حاصل ہے۔ ایت و القدر کی کتاب تکراروں پر۔ راست کر رہی ہے
 مائے مستور نہ میں حضرت جہاں کی دست لکھی کہ وہ سارہ و انعام دیا ہوئی اور رسول اللہ ﷺ نے اللہ کی پالی کا بیان
 سے اللہ فرمایا فرمایا لاکر نے بھی بیان کی لڑائی اللہ نے لکھ کر قی کو نہ کر دیا۔

بیشک انہی انہی انہی
 ان کے لئے خصوصیت کے ساتھ بدو امت ہے انہی ان کے والدین کی یہ خصوصیت میں وجہ سے ہے کہ حقیقت میں بھی
 قرآن سے پاک و اللہ ہوتے ہیں۔ لہذا اختصاصت تمام کام کو اس میں ہے صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کیا کہ میں نے عرض کیا کہ
 یہ رسول اللہ ﷺ تھے۔ یہ اسلام کی کوئی نئی بات نہ لہذا کہ آپ کے بعد مجھے اس کے حقیقی کی طرف سے یہ میرا پیسہ فرمایا
 صحت بالانہم انہی صحت کہ وہاں مسلم۔

انہی جو محمد بن عبد اللہ نام نے میدان میں یہاں کی روایت سے اللہ ہی لایا حاتم نے حضرت علیہ السلام میں انہی سے اللہ ہی
 اللہ نے انہی کو جو انہی نام میں محمد کی روایت سے بیان کیا کہ وہ میں شام و شاموں کا ان کہتے تھے لہذا ان سے اس کا اللہ راجہ نہ ہونے کا یہ دوست میں

کہ تم کو اختیار دیا گیا ہے اگر تم چاہیں استطاعت میں ہو جاؤ یہ قسم میں اس پر اللہ سے تالی قرینہ

وَمَا تَنْفَعُكَ دُنْ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ
یعنی تم حق پر استطاعت کو اسی وقت چاہتے ہو جب اللہ

قدر کی مشیت کو اختیار کرنا چاہے (گویا اللہ کی مشیت حاصل ہے اور انسان کی مشیت اس کا نتیجہ)

وَمَا يَنْفَعُكُمْ فِيهَا
اور اس سے جان کا نفع ہے اور چیز کو ترقی دے کر حد تک پہنچانے والا ہے خواہ

ہوں یا عرض سب کا خالق ہی ہے انسانی افعال کا بھی وہی خالق ہے یہاں تک کہ قدر کی مشیت بھی وہی پر کار فرما ہے

استطاعت کا واسطہ ہو اور استطاعت میں کو ہمارے قہر اللہ کا حاصل ہوتا ہے

سورۃ الکورت فتح ہوئی بحوث دوم

سورة الانعام

یہ سورت کی ہے اس میں انیس آیات ہیں

بسم الله الرحمن الرحيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝۱ فَادْعُ إِلَى سَبِيلِ اللَّهِ ۝۲

جب آپ صبح چائے پیا تو فرمایا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں

فَادْعُ إِلَى سَبِيلِ اللَّهِ ۝۲ اور جب عشاء پھاڑ دیتے جا رہے تھے ایک کارمند دوسرے سے کہیں تم کوں دیا جائے گا۔

فَادْعُ إِلَى سَبِيلِ اللَّهِ ۝۲ اور جب قمریوں کی علی الشہادتی ہونے کی اور مردان کو ان کے اندر سے نکال دیا جائے گا۔

وَعِدْتُ لَكُمْ عَذَابًا ۝۳ فَادْعُ إِلَى سَبِيلِ اللَّهِ ۝۴

اس وقت آدمی کو معلوم ہوا کہ جو کچھ میں نے پہلے کہا وہ سب سچا ہے اور اللہ تعالیٰ نے مجھے وعدہ کیا ہے کہ جو کچھ میں نے کہا وہ سب سچا ہے

وَعِدْتُ لَكُمْ عَذَابًا ۝۳ اور میں نے تم کو عذاب کا وعدہ کیا ہے کہ جو کچھ میں نے کہا وہ سب سچا ہے

فَادْعُ إِلَى سَبِيلِ اللَّهِ ۝۴ اور میں نے تم کو اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں کہنے کا حکم دیا ہے

وَعِدْتُ لَكُمْ عَذَابًا ۝۳ اور میں نے تم کو عذاب کا وعدہ کیا ہے کہ جو کچھ میں نے کہا وہ سب سچا ہے

فَادْعُ إِلَى سَبِيلِ اللَّهِ ۝۴ اور میں نے تم کو اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں کہنے کا حکم دیا ہے

وَعِدْتُ لَكُمْ عَذَابًا ۝۳ اور میں نے تم کو عذاب کا وعدہ کیا ہے کہ جو کچھ میں نے کہا وہ سب سچا ہے

فَادْعُ إِلَى سَبِيلِ اللَّهِ ۝۴ اور میں نے تم کو اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں کہنے کا حکم دیا ہے

وَعِدْتُ لَكُمْ عَذَابًا ۝۳ اور میں نے تم کو عذاب کا وعدہ کیا ہے کہ جو کچھ میں نے کہا وہ سب سچا ہے

فَادْعُ إِلَى سَبِيلِ اللَّهِ ۝۴ اور میں نے تم کو اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں کہنے کا حکم دیا ہے

وَعِدْتُ لَكُمْ عَذَابًا ۝۳ اور میں نے تم کو عذاب کا وعدہ کیا ہے کہ جو کچھ میں نے کہا وہ سب سچا ہے

فَادْعُ إِلَى سَبِيلِ اللَّهِ ۝۴ اور میں نے تم کو اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں کہنے کا حکم دیا ہے

حرف سے قافی ہو جائے یا نہ ہو مسئلہ کی بنیاد

لفظ الکبریاہ کا شکر کی ن کال ترویج کر رہا ہے کثرت کرم کا تو کھانا ہے کہ کرم کا شکر کیا جائے۔ کثرت نعمت نہ کی جائے عاقبت میں کوشش کی جائے کرم پر اکتفا کر کے گناہوں میں مبتلا نہ کر دیا جائے

بعض اہل بیادیت کا توں ہے کہ دوسرے ۱۰۰۰ صفات کو چھوڑ کر بیرون تک التکریمہ کہنے سے گناہ بکریاں جو سب بے نفع ہیں کیا کر سب سے گناہ کی یاد میں ہے تو وہ کہہ دے کہ مجھے کرم کے لئے شوگر دیا حتیٰ عن سہ نے کیا کر مجھے سارے غلہ کر کے پے چھا کر حتیٰ چھے میرے منتقل کی نے عرب خود دیا اور مجھ پر کس نے جنت دلائی تاکہ وہاں گا کہ میرے گزشتہ دور حالہ کرم نے مجھے دھوکا دیا اور کبر و قی نے کیا کر مجھ سے فریاد نہ کرنا بیرون تک التکریمہ تو کہہ دوں گا حرمی کرم انکرم حضرت امین مسعود نے فرمایا میں سے کوئی ایسا نہیں کہ قیامت کے دن اللہ میں سے باز پرس نہ کرے وہ ضرر کے گناہ کہ اب انہی نام تجھے مجھ پر کس چیز نے فرمایا دیا ہے انہی آدم کو لے کر اپنے علم کے موافق کیا فیصلہ کیا ہے انہی آدم کو نے دیکھیں کہ کیا جو بے خطا ہے نیت مذکورہ کی قصیر میں کیا کہ تجھے کس چیز سے خدا سے کٹ دیا کس نے خدا سے روک کر جس میں پھنسا ہوا تھا کس نے روک

نقل ہے کہ ایک عورت نے قاضی سے استاذ کیا کہ میرے شوہر نے میرے ہر ایک اور عورت سے نکل کر یہاں قاضی نے کیا تجھ کو اس پر اعتراض کرے گا کوئی حق نہیں ہے نے مردوں کے لئے حسب مرضی ۱۰۰۰ نعمتیں اور چار ہزار عورتیں مہر کر دی ہیں عورتوں کو تو کسی اگر حجاب چاہیں نہ ہوں تو میں اپنا صبر نہیں کہہ سکتا اور میرا حق ہے کہ جس کا جس کا حال ایسا ہو جیسا میرا نہیں ہے مردانہ موزا کر دوسرے سے منتقل کرنا جائز ہے۔ عورت کا یہ قول ایک اہل دل نے سن لیا اور سننے ہی پر پتہ نہ رہا ہوش ہو کر نہ رہا کہ یہ کہے بعد میں میں آپ کو کہنے لگا کہ ایک ہاتھ کو یہ بڑا ہے تاکہ کیا اس عورت کی بات تو نے نہیں سنی اگر غلط ہے کہ یہ بڑا حجاب ہو تو میں تم کو بتاؤں گا۔ حال، کیا تاں کی سنی کی مثال میں نہیں اور تم سے پوچھنا کہ یہ مجھ سے غلط ہے کہ یہ کیا اس کے لئے دوسرے سے غلط دیکھنا درست ہے مجھ جیسا کہ ہے میری شکل کو نہ ہے کوئی میری شکل ہو ہی نہیں سکتی میری ہی طلب کر طلب کر کے کا تو مجھ سے کہ

حضرت چاڑھی راہب نے کہ رسول اللہ ﷺ نے رشتہ قرینہ سب کوئی شخص نواسی کرنا ہے تو اللہ ہی اپنا رخ اس کی طرف کرے تاکہ بھر جب کوئی رخ مجھ پر پڑے تو اللہ کرنا ہے اسے وہی آدم کس کی طرف تو رخ بھرنا ہے کھتے ہیں کہ کون ہے میری طرف نہ کر جب کوئی دیکھ اور دفعتی کرنا ہے تو اللہ وہی ملک بات فرماتا ہے جب قیصر نہاد کوئی نہ دیکھ دیتا ہے تو اللہ بھی اس کی طرف سے رخ بھر دیتا ہے اور دیکھ دیتا ہے۔

اللہ فی حقیقتی جس نے تجھے کون مٹی سے بنایا مگر مختلف ہے سب کے پہلے کچھ بھی نہ تھا (وہی ظہر آدم کو مٹی سے اور لہائی نسل کو مختلف سے بنایا)

تسلیت میرا ہے تجھ کو جو دوسرے دست امضاء والا تو ہی داری۔ تحقیق وہی کتاب مٹی ہے کہ امضاء کو درست بنایا اور اس کا نقل کر دیا کہ (۱) اپنے ہر اہل کو اگر سیکھ

تجھے سوا نہ ہو جس صورت کی طرف چاہا مجھ پر دوسرے سے جو نام کی عقلی (صورت و طبیعت سے) چھوڑ دیا یہاں تک کہ تو سب سے چھوڑ دیا اور میرا یہاں تک کہ طبیعت کو بعض کی طرف موز کرنا قبول پیدا کر دیا۔ حضرت کی حرمت اور عقل کو علم کی سر، یہی امر و طبیعت سے توڑ دیا اور سوا کی عقلی ۱۰۰۰ دوت کو طوں کی حرمت و حرمت سے غلط کر دیا اور علم کی حرمت و طبیعت کو حضرت کی حرمت سے توڑ دیا اور سوا کی عقلی ۱۰۰۰ دوت سے توڑ دیا جس طرح تمام حیوانات سے بنا دیا۔ جس طرح میں عقلی کی حرمت میں غنڈک ہے جس کی توجہ ہم نے کر دی کہ دوسرے ہمارے ہر کی حرمت میں غنڈک ہے جس کی عقلی ۱۰۰۰ دوت کو طوں کی حرمت و حرمت سے

کے مطابق سوائے کسی یہ معنی ہے کہ اس کتاب میں حکایتیں ہیں کہ ہر دیکھنے والا دیکھنے والے کے اس کے اندر کوئی چیز نہیں ہے۔ ان لوگوں کا اس سے کہ قابل حیر (حیر) کے علاوہ میں مرقوم کا معنی ہے حیرت مراد۔
 بنوئی نے لکھا ہے کہ کتاب مرقوم عین کی تشریح نہیں ہے بلکہ کتاب اللہ کا بیان ہے۔ یعنی بنوئی نے لکھا ہے یہ عین کی تشریح ہے۔ عین کا کتاب کے لقب سے ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ کتاب جس وقیعہ کا ذکر ہے۔ کہ عین ایک کتاب ہے جو بنوئیس کے تمام کتابوں کو اپنے اندر متحد کرتی ہے۔ (یعنی ہر ایک کتاب میں ہے کہ عین کا فہم کی دہائی کی قرادگارگی ہے اور ان کے اہل ہاں کا مودام بھی ہے اور کام میں ایک لفظ ممدوف ہے جو کہ عین اصل میں ماسکناں حسن قصبہ کا ایک مرقوم اصل میں گل کتاب مرقوم قصبہ مرقوم سے مراد ہے قرعہ شمر۔

حق کو ہوا بکھلے دلوں کے لئے اس روز دل ہو گی۔

وَبَلِّغْهُمُ الْبَيِّنَاتِ

جو عام مزارعہ کی غلطی کرتے ہیں انہیں سے پورا ہوا
 اکتھو بنی کی صرف تو کئی صفت ہے اصلیت اس سے ہے (اکتھو بنی حق کی غلطی کرنے والے جن کوئی بات ہو چکن
 الدن سے خصوصیت کے ساتھ ہر روز کی غلطی کرنے والوں کا ذکر کیا۔ اس لئے کہ اس کے بعد صفت خصوص ہو گئی تھی
 اس کے بعد ہی سے بدل ہے۔ وَبَلِّغْهُمُ الْبَيِّنَاتِ پورا اہل سطر ہے جو کتب میں کی مدت کو ظاہر کر رہا ہے جس کتاب میں
 کہ ممکن ہے یہ مرقوم کا کتاب قابل ہو یعنی کتاب میں لکھ دیا گیا ہے کہ مزارعہ کے دن کتب میں کے لئے دلیل ہو گی یا یہ جو
 کتاب کی صفت ہے یعنی کتاب صاحب اہل ہو گی اہل ہو گی لفظی قرب کا وجہ سے زیادہ مناسب ہے جس معنی مناسب کے
 ماضی سے آخری دونوں جو ہیں قابل راجع ہیں کہ کتاب مرقوم صرف کاروں کے لئے ہی مخصوص نہیں بلکہ کتاب الایز
 میں بھی لکھا گیا ہے

وَمَا يَكُونُ فِيهَا مِنْ غَضَبٍ

یعنی غصہ الیہی کی غلطی صرف مستحق اُنہیں ہی کرنا
 ہے۔ معنی جو حالت اور حال آدمی اور آدمی میں سے جو لکھا ہوا ہوتا ہے کہ وہ ہر دیر کرے یہ خدا کو بھی
 کا وہ نہ سمجھتا ہے اس لئے کہ وہ جو خواہش جس میں سکھار کا حصول ہو کہ حافظ قرآن اور کس نے اس کا اور کر دیا ہو
 اور اس اسباب لفظی سے اس کو حافظ نفسانیت چیزوں کے انکار پر گناہ کر دیا ہو۔

إِذَا أَتَى عَلَى الْبَشَرِ

جب ان کے مدئے قرآن پڑھا جاتا
 ہے تو جی اسکا دل اور دل اور قرآن سے فاصل ہونے کی وجہ سے اپنی عبادت پور دین اور امت حق سے روگردانی کی وجہ سے کتاب ہے
 یہ تو کثرت لوگوں کی بھی ہوئی (استامی میں اس لفظ پر مع اسطورہ اسطورہ ہے ترشہ غیر مرطوب یا نمی
 قاسمیں۔

مرتب میں ہے فناء بالادب یعنی باغی جو کثرت لوگوں نے محبت سوٹ لکھ دی ہیں۔ اس جملہ سے یہ بیان کرنا
 مقصود ہے کہ اگر کتاب اس قدر حد سے زیادہ کہ کہ سخی نقل کو نہ دیکھیں اس کو قطع نہیں ہوتا
 غلطی اور قول مذکور (استامی لفظی) سے ہر وقت ہے معاملے نے کہ نقل کا اس جملہ معنی ہے
 لا یورثونہ اذین میں لگاتے

انہوں نے اس کا کام مانتی سے مراد اس کے یہ بات نقل ہے کہ اور اس حق اور باطل کی تیز کی قابض عیان کے
 ان میں میں نہیں ہے (یعنی پسے صرف یہ کہا گیا تھا کہ وہ ہم جہاں کی غلطی کرتے ہیں ہر کتاب کہ ان کو اس غلطی سے روکا گیا
 اس کے بعد کہا گیا کہ یہ لوگ صرف غلطی ہی نہیں کرتے بلکہ ان کے دلوں پر وہ غلطی کا لکھ چکا ہو اس لئے کہ اس حق
 کی قابض عیان کے دلوں میں نہیں ہے)

رَأَى عَلَى قُلُوبِهِمْ

لہذا اس معنی ہے قلب وان الخضر علی قلب

عزت اور منت کا نظارہ: اس نے کہا سپہ سالار قسطنطین دسرا کے لئے خطاب ہوئے کا نظارہ میں کئی برس پہلے چھپ کا نظارہ واسطے کر
کھا تھا اس وقت دیکھ کر اسے بے عوام میں لگے

کثرت فی ذنوبہ و نقصان فی شہادۃ

ظہر آئے کہ تیرے میں عیب ہے مگر تیرے کماحقہ کی عیب وہاں ہے اور غلطی وہاں ہے۔

بیشعور ہیں انہی

ان کے پروردگار خدا میسر ہے کہ وہ کی

رستہ پہنچا جس طرح وہاں ہے۔

ان کی حالت یہ دیکھتے ہوئے کارور و اندول پر چٹکیں گے تو کہہ دوں گے کہ کر بیٹے جاگن گے ایسی حرکت بہادر طو اس
 وقت ہو کر کارور پر نہیں کے جسے دنیا کا کارسلطان پر ہوتے تھے۔
 حضرت کہہ گئے کہ جنت اور دوزخ کے درمیان کے گزری ہو گی جب میں نے پڑھ لیا تو میں کو دیکھا جاوے تو
 گزریوں سے اور ان کے اندر میرا گئے کہ میرا ہاتھ نے رہا ہے کا طلع کو لکھیں سزا و فیوض میں۔ اور ان کے بعد کارور پر
 طالب ہو جاوے گا کہ کارور میں نہیں کے آیت کہ وہ ان میں اسی وقت کو طاعت فرماوے۔
 کائنات میں میری سی رویت سے اس میں کارور اور علی کہا ہے کہ (مسئلہ) کہ میں کا لڑنے والے دھڑوں میں
 سے بعض کے لئے جنت کا کوئی دوزخ کو لے دیا جائے اور اس سے کہا جائے کہ کہان لےوے کہ اور ان کے ساتھ دیکھا جاوے
 (دورِ اول پر لکھو) کہ کارور سے لے کر میرا ہاتھ پر کبیت ہم رہتی رہے کہ۔ یہاں تک کہ آخر میں اتنی ہی کہہ رہے کوئی
 دستوراء کرنا کارور کے دوزخ سے تک سکھایا۔

یہی میں اپنی صورتوں پر بیٹھے ہوئے نظر

حق الکریم (تلفیف)

کے اندر کارور کہہ گئے ہوئے

حق الکریم (تلفیف)

مستقام تقریری ہے یہی کارور کو اسی

خبر کا بہرہ دیا جائے گا۔ جو وہ دیکھا کرتے تھے۔
 واللہ اعلم۔

سورۃ تلفیف ختم ہوئی بھوتہ و منہ تعالیٰ

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَدْعُونَ
وَيُفَصِّلُ تَضَارِعَهُمْ
وَيُفَصِّلُ تَضَارِعَهُمْ
وَيُفَصِّلُ تَضَارِعَهُمْ

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَدْعُونَ
وَيُفَصِّلُ تَضَارِعَهُمْ
وَيُفَصِّلُ تَضَارِعَهُمْ
وَيُفَصِّلُ تَضَارِعَهُمْ

میں ۱۱ دن میں لپٹ کر ہلائی کے ساتھ
یہ قیامت کا انداز کرنے کے لئے لکھا گیا ہے کہ
میں ۱۱ دن میں لپٹ کر ہلائی کے ساتھ
یہ قیامت کا انداز کرنے کے لئے لکھا گیا ہے کہ

یہ لکھا گیا ہے یعنی اللہ کی طرف سے الٰہی ۱۱ دن ہے
یہ لکھا گیا ہے یعنی اللہ کی طرف سے الٰہی ۱۱ دن ہے
یہ لکھا گیا ہے یعنی اللہ کی طرف سے الٰہی ۱۱ دن ہے
یہ لکھا گیا ہے یعنی اللہ کی طرف سے الٰہی ۱۱ دن ہے

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَدْعُونَ
وَيُفَصِّلُ تَضَارِعَهُمْ
وَيُفَصِّلُ تَضَارِعَهُمْ
وَيُفَصِّلُ تَضَارِعَهُمْ

یہ لکھا گیا ہے یعنی اللہ کی طرف سے الٰہی ۱۱ دن ہے
یہ لکھا گیا ہے یعنی اللہ کی طرف سے الٰہی ۱۱ دن ہے
یہ لکھا گیا ہے یعنی اللہ کی طرف سے الٰہی ۱۱ دن ہے
یہ لکھا گیا ہے یعنی اللہ کی طرف سے الٰہی ۱۱ دن ہے

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَدْعُونَ
وَيُفَصِّلُ تَضَارِعَهُمْ
وَيُفَصِّلُ تَضَارِعَهُمْ
وَيُفَصِّلُ تَضَارِعَهُمْ

یہ لکھا گیا ہے یعنی اللہ کی طرف سے الٰہی ۱۱ دن ہے
یہ لکھا گیا ہے یعنی اللہ کی طرف سے الٰہی ۱۱ دن ہے
یہ لکھا گیا ہے یعنی اللہ کی طرف سے الٰہی ۱۱ دن ہے
یہ لکھا گیا ہے یعنی اللہ کی طرف سے الٰہی ۱۱ دن ہے

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَدْعُونَ
وَيُفَصِّلُ تَضَارِعَهُمْ
وَيُفَصِّلُ تَضَارِعَهُمْ
وَيُفَصِّلُ تَضَارِعَهُمْ

یہ لکھا گیا ہے یعنی اللہ کی طرف سے الٰہی ۱۱ دن ہے
یہ لکھا گیا ہے یعنی اللہ کی طرف سے الٰہی ۱۱ دن ہے
یہ لکھا گیا ہے یعنی اللہ کی طرف سے الٰہی ۱۱ دن ہے
یہ لکھا گیا ہے یعنی اللہ کی طرف سے الٰہی ۱۱ دن ہے

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَدْعُونَ
وَيُفَصِّلُ تَضَارِعَهُمْ
وَيُفَصِّلُ تَضَارِعَهُمْ
وَيُفَصِّلُ تَضَارِعَهُمْ

فقیہ ہے (یعنی ملت بھی نہیں ہے) آخرت میں اولیٰ حدیث میں ہر دولت کر رہی ہے جب حضرت عثمان غنیؓ کی طرف سے
 ہرگز سے اور اس نے آیت مجہد چل گیا حضرت عثمانؓ کی مجہد میں شرکت فرمائی لیکن آپؐ نے مجہد نہیں کیا اور پہلے گئے
 اور فرمایا مجہد میں نہیں ہے جو قصد آیت ہے یہ حدیث مجہد الزرقانی نے روایت ہے مگر وزیر ہری لڑائی میں پہلے جان کی ہے بخاری
 نے اس کو تعلقاً ذکر کیا ہے لیکن ابن شیبہ نے مسند میں حضرت عثمانؓ کا قول نقل کیا ہے کہ مجہد میں نہیں ہے جو اس کے
 (یعنی آیت مجہد سننے کے) لئے بیٹھا ہو۔ حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں کیا ہے کہ مجہد میں نہیں ہے جو اس کے لئے
 بیٹھا ہو۔ اور اس کا قول دانی ثبوت ہے۔

مسئلہ۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تھے اولے پر مجہد واجب ہے غرض ہونے والا مجہد کرے کیونکہ امر مطلق ہے (یعنی
 واسطے کے مجہد کرنے کی وجہ میں نہیں ہے) مجہد کے نزدیک سامع کے لئے مجہد کا حکم اس وقت تک نہیں ہے جب تک
 قاری مجہد نہ کرے کیونکہ زیادہ ممکن المسلم کی روایت ہے کہ جب آدمی نے حضورؐ کے سامنے آیت مجہد چل گیا اور حضورؐ نے
 مجہد کیا پھر ایک بار آدمی نے آیت مجہد چل گیا مگر حضورؐ نے مجہد نہیں کیا اس شخص نے عرض کیا ہر سال اللہ جلّ جلالہ
 تعالیٰ کی عبادت پر تو حضورؐ نے مجہد کیا اور میری عبادت پر نہیں کیا۔ فرمایا تو امام قسارؒ کو مجہد کرنا تو ہم بھی مجہد کرتے ہیں اور انہوں
 نے یہ حدیث زیادہ نہیں المسلم کی روایت سے مراد انجیر (اگر صحابی کے ملا کر کی ہے لیکن زیادہ نہیں المسلم سے بحوالہ عطیہ بن یسارؒ کی
 اس کو ذکر کیا ہے (یعنی چلی کے حوالے سے ذکر کیا ہے مگر صحابی کا ذکر اس میں بھی نہیں ہے امام شافعیؒ نے بھی اس کو اسی طرح
 (یعنی مرسل صحابی) بیان کیا ہے لیکن بخاری نے لکھا ہے کہ یہ حدیث قرہ نے حد قرہ سے زہری نے لڑا زہریؒ سے حضرت
 ابو جریہؒ سے بیان کی مگر قرہ ضعیف ہے بخاری نے نزدیک تعلقاً حضرت ابن مسعودؓ سے حدیث مروی ہے۔

مسئلہ۔ اگر امام ابو حنیفہؒ کی روایت میں آیت مجہد کو (جو کہ مجہد کرنا واجب ہے) لیکن یہ فقہ حنفیؒ کا نہیں ہے فقہ حنفیؒ کے لئے
 یہ حکم ہے۔ امام احمدؒ نے روایت کرنا امام آیت مجہد اور اپنے وقت مجہد نہ کیا ہے۔

امام شافعیؒ حدیث میں ہے کہ نزدیک کسی مسرت میں مجہد نہیں ہے کیونکہ حضرت ابن عمرؓ کی حدیث میں کیا ہے کہ قرہ
 کی نماز میں رسول اللہ جلّ جلالہ نے مجہد عبادت کیا جب صحابہؓ نے دیکھا کہ حضورؐ نے مجہد کیا تو انہوں نے آیت مجہد چل گئی تو انہوں نے بھی مجہد
 کیا اور انہوں نے تعلقاً کرنا۔

مسئلہ۔ جب امام مجہدؒ کو کہے تو حضرت ابی مجہدؒ کی روایت میں ہے کہ مجہد عبادت کرنا واجب ہے مگر امام احمدؒ
 نے حدیث کے حلقہ میں امام شافعیؒ کی روایت ہے۔

کارلٹا ۱۵۰۰ میں کسی کے کہ فرماں سننے کے وقت مجہد کر میں بلکہ
 قرآن کی تلاوت میں بھی کرتے ہیں۔

قالہ اخلہ بہا الزلفون
 یعنی جو مجہد اور حدیث اپنے سینوں میں چھرتے ہیں اللہ اس سے ملے گا

واقف ہے مجہد کے مال کو کہ کار پر چلتے ہیں اللہ اس سے خوب واقف ہے۔
 وہ سب ہے عذاب سبب جہنم ہے عذاب سے ڈرانے کی جگہ عذاب

کی خوشخبری ہے جو عام احقر (یعنی ان کے دل میں کی جہنم ہے)
 (الآلین بن امانہ) بحوالہ الشرح فی تہذیب مشنوں

جہنم میں ہے یعنی ان کا سامی نہیں ہے مطلب ہے کہ ان لوگوں کو جہنم سے رو جان میں سے ایمان سے آگے اور ایک کام
 کر میں کیونکہ ان کے لئے عذاب لڑا لہا ہے بغیر فاقہ (پورا پورا) ثواب جہنم سے نہیں ہے۔ یہ استدلال کی قطع ہے۔
 مورد الاستقامت غم ہوئی عذر و متہ خفائی

دیا جاتا تھا تو تہہ نہ کر رہی تھی۔ چنانچہ قاضی نے اسے ایک مہر بھی عہد اللہ کی اگلی میں دی تھی جس میں وہی اللہ لکھا تھا۔ حضرت عمر کو اس کی اطلاع پہنچی تو آپ نے لکھ بھیجا کہ عہد (یعنی عہد اللہ) اس کی لکھو بھی کو اسی حالت پر رہے وہ جس حالت میں تم نے اس کو دیا ہے۔

آفتخاٹ اب اختلاف کے متعلق لکھ دوسری روایت بھی آئی ہیں لیکن قوت میں مسلم کی روایت کے ہم پار کوئی نہیں۔ اس لئے باقی نقل شدہ ہیں۔

فتاویٰ لکھو (۱) بلائی ہوئی اسوہ اہل نی مصلیٰ ہے جو کثرت اصحاب کی وجہ اہل کی بدولی کو ظاہر کر رہی ہے۔

الفہام نہیں ہے۔
راجہ میں اس کا قول ہے جن مومنوں کو اہل میں بھیجا گیا تھا اہل کے مرنے سے پہلے ہی اللہ نے ان کی مددوں کو قبض کر لیا تھا۔ اس طرح (جس سے ان کو مخلوق کا مظاہرہ کرنے کے کلام پر بیٹھے ہوئے کافروں کو اہل کے شعلوں نے شرف سے نکل کر ہلا دیا۔)

راؤ شرف علیہ السلام (۲) یعنی جب مہر قوں کے کلاموں کے پاس کر سوس ہزار لوگ بیٹھے ہوئے تھے۔ پھر بارہ روزہ صلیبوں کے طالب کو دیکھ رہے تھے۔ حق کی خلعت کی حالت میں مومنوں پر ضرب نہیں ہو رہا تھا۔ یہ مطلب ہے کہ یہ شاہ سیکھاں جا کر شہادت دے رہے کہ لالہ غلام صلیب کے متعلق براہمن کی کئی کئی اس میں کوئی کوئی اس نے نہیں کی۔ یہ مطلب ہے کہ قیامت کے دن جبکہ انکی رہا نہیں ہو رہا تھا ہواں شہادت میں کے مخلوق مومنوں کو ظہر ابیدہ کے ساتھ ہو گئے۔

وَمَا يُلْقُوا مِنْهُ لَأَن يُخْلَقُوا يَافَكُورًا (۳) یعنی کافروں کو مومنوں کی طرف سے حوالہ اس کے اور کوئی یا کوئی نہ کی کہ مومنوں کا ایمان اللہ پر قہر لایا ہو تو لقمہ کا مضمحل ہے۔ لہذا چونکہ قلمو باطنی ہے اس لئے یہ قلمو (مضمحل) بھی باطنی کے مسئلہ میں ہے مطلب یہ ہے کہ مومنوں کی طرف سے کسی کمال شرف اور ذاتی کامیابی کا کوئی ایسا مظاہرہ نہ تھا جس کو کافروں نے اپنی حالت اور بد نظمی کی وجہ سے نہ کوڑھ طلب کا سوجھ بوجھ اور نہ اس کی برائی بات ہے جس کی بنا پر اللہ نے ایمان لے لے کر لیا۔

القوتیو (۴) یہاں صاحب جو عقیدہ اللہ ہے کہ اس کے طلب سے انکار کیا جاتا ہے۔
القوتیو (۵) یہاں حق مہر محسن کے اس سے قلوب کی امید کی جاتی ہے۔

الہی فی لَمَّا لَكَ التَّصَوُّبُ وَالْإِذْق (۶) لہذا کہ صرف اسی کی حکومت زمین اور آسمان دونوں میں ہے۔ ان کے سوا کوئی نہیں جس نے اللہ کی کوہ تر عظیم راہیہ اہمیت کرنے کے لئے یہ جملہ فرمایا کہ اللہ نے اپنے یہ اوصاف اس لئے بیان فرمائے تاکہ مومنوں کے ایمان کی حمایت اور ان کو قلوب کا استحقاق ثابت ہو جائے اور کافروں کا باطلی پرست عالم باحق کو شرم اور کفرت منہ خدا طلب ہو ظاہر ہو جائے۔

وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۷) یہ جملہ گزشتہ جملہ کے لئے یہ دلیل ہے جو خدا کے مضمحل سے حال ہے۔
خوشنواز سے حال ہے کہ وہ مضمحل کا جملہ معرض ہے مطلب یہ کہ مہر برجہ کھنڈا ہوا کتاب اس لئے ہر شخص کے لئے ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ (۸) جن لوگوں نے سو مہر مومنوں اور مہر قوں کو منسوب دیا۔ دینوں میں اصحاب الاحد بھی تھے اور دوسرے لوگ بھی اس میں شامل ہیں سو مہر مومنوں اور کافر مہر حال مومنوں کو انہوں نے دیکھا ہے۔ اسی طرح مومنین اور المومنین کا لفظ جن لوگوں کو بھی شامل ہے جن کو اصحاب اللہ نے جملہ قاضیوں سو مہر بھی بھیجا کہ کوئی شخص دیکھ کر چلائے۔

لَا تَكْفُرْ بِاللَّهِ عَمَّا كَذَبَ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَذِبُهُمْ فَتْحٌ مُبِينٌ

پھر تمہوں نے اس مصیبت سے توبہ نہیں کی تو آخر میں انہی لوگوں کے لئے ہم کا مذہب ہے یعنی مذہب آخرت کے مستحق ہیں۔ تو اس بات کے معنی نہیں کہ اگر مذہب دینے والے مومن ہوں تب بھی ان کی مقرریت میں ہوگی۔ یہ بھی احتمال ہے کہ انہوں نے قتل سے صرف کافر ہی مراد ہوں گے کہ اس وقت صرف حیثیت ایمان مذہب دینے کی علت ہوگی مطلب یہ ہوگا کہ جن کافروں نے لالہ ایمان کو ان کے لئے اٹھا دیا ہو مگر وہ ہے مذہب ایمان کے لئے مذہب ختم ہے اور

وَلَقَدْ كَذَّبَ آبُ يُحْيٰى

بجئے کا مذہب ہے یہ پہلے ہملہ کی تاکید ہے (یعنی اس سے بھی مذہب مذہب اور مقرر ہے جو پہلے ہملہ میں مذکور ہے)

وہ دنیا میں بجئے کا مذہب ان کو نبی بنے گا کہ ان کی گزری ہو تا ہے کہ جو دوسرے کے لئے کوئی نکو نہ ہے خواہ اس میں کچھ ہو جسے اگر چاہے کہ کچھ نہیں کے کہیں پر بیٹھے ہوئے کافر بھی آگ کے پیر میں آکر جل گئے اور وہاں سے مسند میں مذہب گیدان الیقین قتل سے گواہی مقرر وہ سوال کا جواب دیا گیا کہ اللہ نے اسباب الالہ اور ان جیسے لوگوں کے ساتھ کیا کیا

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

یعنی تمہارے مومنوں کے لئے انہی جیسے ہیں جن کے لیے وہ جلدی ہیں

لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ

وَاللَّهُ يَكْفُرُ عَمَّا يُكْفَرُونَ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۚ

یعنی تمہاری عقلی وہی کرتا ہے اور وہ بدہ عقلی بھی وہی کرتا اس کے سوا کوئی اور نہیں کہ اس کی کثرت کو کفر کرنا ممکن ہو سکے یہ مطلب کہ کافروں کی ایمانیں بتدائی کثرت بھی وہی کرتا ہے اور آخرت میں بھی وہی کثرت کرے گا

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

وَلَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ ۚ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ ۚ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ ۚ

اور وہی مومنوں کے کثرت حاصل کرے گا وہاں ہے وہی اپنے لئے اور وہی کثرت اور محب ہے

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

مقرر کا ایک مقرر ہے قاتلہ کھنڈہ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

پھر کی والا۔ ش کی ہر کی کا بھی ہے اس کی ذلت و عظمت کی عظمت اس کا دلیل الوجود ہونا اس کی قدر و عظمت کا کافی ہونا مقرر کسی کی قوت میں ان کے ہر ذل آیا ہے اس وقت ہر کی عرش الوجود میں

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

کی جگہ کا ہے عظمت و عبادت سے اس کو خمس سمیت حاصل ہے اس کی عظمت ہے

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

وہی کچھ چاہتا ہے کہ اس کو کوئی مقرر کرنے والا نہیں اس کو اس کی مراد سے کوئی روک سکا چلا نہ ہو مقرر ہے اور وہی مقرر ہے جو اللہ کی مشائ کو ظاہر کر رہا ہے اور اس سے یہ مقرر واضح ہو رہا ہے کہ مومنوں کے ساتھ اللہ مقرر ہے مقرر کا مقرر ہے اور کافروں کے مقرر ہے والا ہے

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

مقرر ہے انہی کے ساتھ ہے جس سے اس کا کھنڈہ مقرر ہے جس سے اس کا کھنڈہ مقرر ہے جس سے اس کا کھنڈہ مقرر ہے

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

وہی کھنڈہ ہے جس سے اس کا کھنڈہ مقرر ہے جس سے اس کا کھنڈہ مقرر ہے جس سے اس کا کھنڈہ مقرر ہے

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

مقرر ہے اس کا کھنڈہ مقرر ہے اس کا کھنڈہ مقرر ہے اس کا کھنڈہ مقرر ہے

تہذیب معری کے تفسیر کا مقصد یہ ہے کہ اس جگہ پر لکھا ہوا ہے کہ یہ کافر تو نہیں تھا اب کے کافر
اور قوم اور سابق امتوں کے مقابلہ میں یہاں پہلے ہی انہوں نے کفر کو اپنی امت کی بدلت کے لئے لہری
کے شکات بھی دیکھے تھے اور یہ کہ ان کی تہذیب میں اس قدر سبک دہی کہ جیسے کافر تہذیب میں کچھ نہ تھا
رہے تھے حالانکہ کفر کو کفر ہی کہتے تھے اور ان کی عبادت بھی مجبوراً تہذیب میں نہیں تھی۔

پہلی تہذیب۔
پہلی تہذیب کا قوس ہے کہ اس جگہ پر لکھا ہوا ہے کہ یہ کافر تو نہیں تھا اب کے کافر
لیکن اور پہلی تہذیب کے مقابلہ میں یہاں پہلے ہی انہوں نے کفر کو اپنی امت کی بدلت کے لئے لہری
کے شکات بھی دیکھے تھے اور یہ کہ ان کی تہذیب میں اس قدر سبک دہی کہ جیسے کافر تہذیب میں کچھ نہ تھا
رہے تھے حالانکہ کفر کو کفر ہی کہتے تھے اور ان کی عبادت بھی مجبوراً تہذیب میں نہیں تھی۔

دوسری تہذیب۔
دوسری تہذیب کا قوس ہے کہ اس جگہ پر لکھا ہوا ہے کہ یہ کافر تو نہیں تھا اب کے کافر
لیکن اور دوسری تہذیب کے مقابلہ میں یہاں پہلے ہی انہوں نے کفر کو اپنی امت کی بدلت کے لئے لہری
کے شکات بھی دیکھے تھے اور یہ کہ ان کی تہذیب میں اس قدر سبک دہی کہ جیسے کافر تہذیب میں کچھ نہ تھا
رہے تھے حالانکہ کفر کو کفر ہی کہتے تھے اور ان کی عبادت بھی مجبوراً تہذیب میں نہیں تھی۔

تیسری تہذیب۔
تیسری تہذیب کا قوس ہے کہ اس جگہ پر لکھا ہوا ہے کہ یہ کافر تو نہیں تھا اب کے کافر
لیکن اور تیسری تہذیب کے مقابلہ میں یہاں پہلے ہی انہوں نے کفر کو اپنی امت کی بدلت کے لئے لہری
کے شکات بھی دیکھے تھے اور یہ کہ ان کی تہذیب میں اس قدر سبک دہی کہ جیسے کافر تہذیب میں کچھ نہ تھا
رہے تھے حالانکہ کفر کو کفر ہی کہتے تھے اور ان کی عبادت بھی مجبوراً تہذیب میں نہیں تھی۔

چوتھی تہذیب۔
چوتھی تہذیب کا قوس ہے کہ اس جگہ پر لکھا ہوا ہے کہ یہ کافر تو نہیں تھا اب کے کافر
لیکن اور چوتھی تہذیب کے مقابلہ میں یہاں پہلے ہی انہوں نے کفر کو اپنی امت کی بدلت کے لئے لہری
کے شکات بھی دیکھے تھے اور یہ کہ ان کی تہذیب میں اس قدر سبک دہی کہ جیسے کافر تہذیب میں کچھ نہ تھا
رہے تھے حالانکہ کفر کو کفر ہی کہتے تھے اور ان کی عبادت بھی مجبوراً تہذیب میں نہیں تھی۔

پنجمی تہذیب۔
پنجمی تہذیب کا قوس ہے کہ اس جگہ پر لکھا ہوا ہے کہ یہ کافر تو نہیں تھا اب کے کافر
لیکن اور پنجمی تہذیب کے مقابلہ میں یہاں پہلے ہی انہوں نے کفر کو اپنی امت کی بدلت کے لئے لہری
کے شکات بھی دیکھے تھے اور یہ کہ ان کی تہذیب میں اس قدر سبک دہی کہ جیسے کافر تہذیب میں کچھ نہ تھا
رہے تھے حالانکہ کفر کو کفر ہی کہتے تھے اور ان کی عبادت بھی مجبوراً تہذیب میں نہیں تھی۔

ششمی تہذیب۔
ششمی تہذیب کا قوس ہے کہ اس جگہ پر لکھا ہوا ہے کہ یہ کافر تو نہیں تھا اب کے کافر
لیکن اور ششمی تہذیب کے مقابلہ میں یہاں پہلے ہی انہوں نے کفر کو اپنی امت کی بدلت کے لئے لہری
کے شکات بھی دیکھے تھے اور یہ کہ ان کی تہذیب میں اس قدر سبک دہی کہ جیسے کافر تہذیب میں کچھ نہ تھا
رہے تھے حالانکہ کفر کو کفر ہی کہتے تھے اور ان کی عبادت بھی مجبوراً تہذیب میں نہیں تھی۔

واللہ اعلم سورہ طہ ص ۱۰۱

میں جھکی ہاتھی ظاہر ہو جائی گی۔ حضرت ابن عمرؓ نے لڑائی قیامت کے دن لشکرِ ہر دو کو ظاہر کروں گا اور شیعہ فرقہوں پر نمودار ہو جائے گا۔

فہم لکھ جن کو لا تا چو ۵ جب سکر قیامت آوں وہاں پیدا ہو جاؤ گا تو اس کے پاس۔ اہل زبان
 فوت ایسی ہوگی جس کی وجہ سے ظالم سے قاتل کوئی ایسا ہوگا جو کہ اس کے خلاف سے چلے

۱۲۔ اگر کسی مالک کا مال کسی اور کے پاس ہو تو اسے اس مال کے بارے میں خبر دینا ضروری ہے۔

اور شگافہ الی زمین کی قسم نہزیدہ اہل اور مفسر پوسٹ سے اور بعض

وَمَا يُلَاقِيهِمْ فِيهَا فَجُورٌ ﴿٦٠﴾

اور وہ سب سے پہلے اس کی طرف سے ہوا کی صفیہ سے قرآن کا قافہ ہے کہ اس کو
 دے اور سننے والا پڑھنے اور سننے کے وقت اس کی اور حرح میں کہ۔ ہو کہ قطعی غشوں سے اس کی طرف متوجہ ہو۔
 (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (

ابن علیؓ کے ہاتھوں سے رسول اللہ ﷺ کی شہادت ہوئی۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ

کے جسے جیسے کی ہوری طلب نہ کر۔ وہاں مطلب پر آیت اہل اہل آیت سے منسوب قرعہ و دی جا ملے۔

یہ رسم ملت کی تائید ہے۔ شیخ (باب تعلیم) انہوں (ایسے اعلیٰ کا تشریح محض حسین

مؤید ۱۵) کسی قدر زوفا یعنی قدرے صحت دینا یا دینے والی تغیر ہے اس میں تغیر ترجمہ یعنی حرف کو حذف کرنے کے بعد تغیر کی گئی ہے اسکا وارد ہے وود آہستہ حرکت کمزور اور ان الریح ہوا آہستہ آہستہ چلے

بغیر نصیر کے اس کا استقبال عربی میں نہیں آیا۔ حضرت ابن عباسؓ نے لہذا اللہ کی طرف سے یہ حرکت کہ حد محکم ہے چہ بدر کی لڑائی میں اللہ نے حق کو کچل دیا۔

سورۃ الاعلیٰ

یہ سورت کی ہے اس میں ۱۹ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ الْعَلِيِّ

اچانک بدتر کے نام کو پاک کہہ یعنی اس کے ہم میں نہ کوئی ادا کر نہ کسی دوسرے پر اس کے ہم کا اطلاق کر دیا تو یہ اسم رب سے مراد ہے کہ تعظیم و احترام کے ساتھ نہ کام نہ اور اپنی طرف سے اس کا کوئی نام مقرر نہ کرو بلکہ وہی نام جو اللہ سے ہی کتاب میں ذکر کئے ہیں بالاپنے تعظیم کی ذہنی ظاہر فرمائے ہیں۔ بعض علماء کا قول ہے کہ اس آیت میں اسم سے مراد ذات سبکی ہے جسے اہل حق تعالیٰ میں ذوق والا اذیتاۃ استیعوبھا انکم وانا ذککم میں نام سے مراد سمجھا جائے۔

بعض علماء کے نزدیک لفظ اسم زادہ ہے مراد یہ ہے کہ زبان سے لفظ رب کی پائی جان کر دوسرے دین لوگ جو رب کی صفات بیان کرتے ہیں ان سے اللہ بجا کہ ہوا ظاہر کر دے اس قدر پر آیت میں کمال حق کا اسرار ہو گا جس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو ہادی نے اپنی حدیث سے بحوالہ حضرت امی مہاجر کی نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شیخ اشعریؒ سے فرمایا اَعْلَىٰ چو کر کہا جہاں ربی الاعلیٰ (کہا رسول اللہ ﷺ نے کہا کہ آیت میں شیخ کوئی کا علم دیا گیا ہے۔ اس لئے میں علم کرتے ہوئے جہاں ربی الاعلیٰ فرمایا)

کہ لوگوں کا خیال ہے کہ آیت میں ہر تہذیب کا علم ہے ذہانی ہو یا ظاہری اور تعظیم قول کی کوئی وجہ نہیں۔ حدیث سے بھی قول کے ساتھ تہذیب کو مخصوص کر لینے کی کوئی دلیل مستطاف نہیں ہوتی بلکہ شیخ کی ایک خاص سورت یعنی زبان سے قول شیخ کرنا اور دل سے اس کے موافق عقیدہ رکھنا جو لفظ کا ایک مکمل معنی ہے مراد یہ ہے جتنی بھی اس کے کمال شیخ تو کامل اعتبار ہے۔ بنوئی نے کہا کہ اس آیت میں (بنو حضرت امی مہاجر) کا لفظ کا علم ہے (کیونکہ آیت کی تفسیر میں) آپ ﷺ نے لفظ اصل نام ربیک الاعلیٰ اپنے رب پر ان کے علم سے خارج کر دیا۔ یہ بھی احتمال ہے کہ قرآن میں زبان سے شیخ یا دعا ہو کر کہ جو الفاظ میں حضرت محمد بن اسماعیلؒ نے روایت ہے ہم نے حدیث بیان کی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا اس کو تم اپنے جود میں داخل کرو۔ حضرت خذرتیؒ نے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جود میں جہاں ربی الاعلیٰ جانتے تھے حضرت امی مہاجر سے بھی ایسی ہی روایت آئی ہے۔ اگرچہ اور بخود کی سمجھت کا مسئلہ ہم الفاظ میں بیان کر چکے ہیں مگر وہاں پر کرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔

اللہ کی رب کی صفت ہے فعل شیخ کی صفت اور وہ جن رب کی برتری ہے اللہ کی شان کا سامانی صفت سے بار بار ہوا اور اس کا لفظ معادہ اہل حق نہیں دیکھا کہ اس کے خود مقرر کردہ معاموں کے معادہ کوئی اور نام اس پر کہا جائے اس کی شان کی برتری کا قاضی ہے کہ جہاں ربی اور کمال حق کے بیان کر دیا صاف سے اس کو بجا سمجھا جائے۔

اللہ کی صفت جس نے (ہر چیز کو) میری انصاف کے موم کو بتانے کے لئے خلق کا مقول صفت کر دیا گیا یعنی اس سے تمام جوہر (مستقل و معتمد) کئے والے ہیں جیسے تمام زمین تمام صومرا لکھ اور حیوانات باطن و ظاہر و حیرت و ارض

وَلَيْسَ لَكَ الْبَشَرَى ۝ یعنی ہم تم کو تو قیامت کے بعد سے لئے عقل مند کو انسان کر رہے ہیں اور اہل جنت میں سے عقل کے مطابق قرآن کی قرأت اور اسکی پڑھت اور اچھے مطابق عمل بھی ہے (اس لئے اس کی توفیق بھی ہم ہی دے گئے) جہنم کے لوگوں کے لافانی بھی ان پر ہے اصل کام ہر البشری تک (ہم تم سے لئے آسانی یہ اگر دے گئے) تمہارے کام کی سادہ ہے جس سے مضمون میں مبالغہ ہو گیا اصل کام میں سوائے مطلوب بھی اور سوال اور حلقہ طالب اٹھنے کے بعد سوائے طالب ہو گیا اور اس میں مطلب ہے جیسے کوئی رہتی کا طالب ہے اور ذوق مطلوب لیکن اگر وہی کاما بھی اور ضروری ہو گیا جاتا ہے تمہارے موزوں کم کو وہی پڑتا ہے ایسی کچھوں کو کہ حالیہ محمدیت کی یہی شان ہوئی ہے حضرت علیؓ میں ہے حضرت علیؓ نے فرمایا نیز کی (اسے سر لا) اچھا عمل ہے بعض علماء نے کہا ایسا مطلب ہے کہ ہم کو انسان اور کچھ شریعت کی توفیق دے گئے۔

فَلْيَكُنْ فَكُنْ ۝ اسکی ہے لیکن جب قرآن اور شریعت کو اپنے تمہارے لئے انسان کر دیا کرتے رہے ہے اور وہ خود اپنے کو کہ

لَنْ نَقْبِطَ الْبَشَرَى ۝ اگر تمہارے علم مضمون جو وہی دلات کر رہا ہے اس لئے اس شرط کو جو کہی کی ضرورت ہے

فمگر اہل علماء کا قول ہے کہ بارہ فصاحت کرنے کے بارہ عقلی لوگوں کے ایمان لانے سے صاحب بن جانے کے بعد ہر (علم) کے کیر کے بعد اس میں شرط کو لانے سے فرض ہے کہ رسول اللہ ﷺ اہل جان کو کہ میں نے جس میں ہوں ہے ایسوں کی حالت پر انہوں نے کوئی چیز کہ دوسری آیت میں کتاب و کتابت تک پہنچنے تک (آپ ایمان لانے پر ان کو بخیر کرنے والے میں ہیں) اہل علماء نے کہ جب ظاہر شریعت کا کام ہے لیکن حقیقت میں یہاں تو کئی نہ صحت اور فصاحت کے اثر آفرین ہو گیا کہ ہے یہ بھی کیا کہ ہے کہ اعطاء فصاحت اور ہر وہی اس وقت کہ جب ہے جب اس کی اثر آفرین کا کیا ہو اسی لئے

وہ عرض کرنے والے سے سزا کر دیا کا عہد کیا ہے

اہل و کون نے کیا کے شر و کجایک عوام میں ہے اصل اس شرط کی فصاحت کہ وہ فصاحت کا کہہ رہا ہے یہاں ہے

جیسے ستر ایضاً کہتے کہ "فَعَرَفَ" میرا اثر دینا ہے

سَبِيلُ كَوْنِ الْبَشَرَى ۝ یہ نام کا چھانڈنے والا کہ ہے یہی جو نفس اللہ سے اور جسے وہی فصاحت

انہوں نے فصاحت کیے ہو گئے کہ کدھی فصاحت پر خود کر رہا کہ اللہ کے مذہب کے بارے میں کچھ

وَلَيْسَ لَكَ الْبَشَرَى ۝ اور کافر فصاحت کے کہ کچھ الاٹھی سے مراد ہر کافر کی کہ جو مومن ذاتی سے ہر

کافر ہوا وہ نصیب ہوا تاہم اللہ الٰہی اسم فصاحت ہے ایسا کہ نصیب ترین کافر مر رہا ہے اس وقت الاٹھی میں ایک نام خود ہو گا کہ

لیکن کافر مومن بدھوئی بن رہا ہو وہ دھرم ہو رہا ہو کہ

لَا تَكُنْ لَكَ الْبَشَرَى ۝ یہ علم کی آگہی آپ کے لئے جنت میں داخل ہو گئے

لَا تَكُنْ لَكَ الْبَشَرَى ۝ ہر اکھنڈ قوائے موت گئے کہ کہ ہر کفر مذہب سے بھٹک رہا ہے

وَلَا تَكُنْ لَكَ الْبَشَرَى ۝ اور نہ خود نہ کہ کیا ہے کہ نہ نہ ہونے کا حلقہ عقلی ہے جس مذہب سے وہ مذہب نہ ہو

ہر ایک ہے اور لاند کے لاند سے بھی سوئے اس طرح کہ اللہ اور انوں کے لئے وہی مذہب نفس مذہب سے حرا کی

ہے اسی لئے تم کہ اس میں کیا گیا (جو بھی ترانی رہتی اور بھی ترانی سرجہ پر ولادت کر چکا)

فَلْيَكُنْ فَكُنْ ۝ یعنی میں کا باطن شرک سے نور ظاہر نہایت سے اور مال ذکر اور اپنے کے سبیل سے

اور دریاہ ان کی عظمت سے اور خبر لسانی عیب سے اور اعتقاد ہر لسانی میں ان کے سبیل کیلئے ہے پاک ہو گیا کہ سبیل

(مطلب ہے کہ رکاوٹ ہے جس نے اپنی کثافت کو اور کیا نہ لاند سے ظاہری نہایت کو اور ذکر وہی سے دلی کی کدورت کو اور

فلس کو اور اس کے سبیل کی آواز سے نور اعتقاد جم کو کماہوں کی کہہ کی ہے وہی بھلا گیا

وَلَا تَكُنْ لَكَ الْبَشَرَى ۝ اور نہ بے رب کی یاد کی اور لاند پر بھی حضرت چاہتے ہیں محمدی کی ولایت

ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے فرمایا کہ میں نے لا الہ الا اللہ کی شہادت دے اور اللہ کے شرک کو کو لالہ ہر کدورت

ہر ہذا وفاق یہ جی یہ طعون ہو کر لے رہی ہے جی آیت تک کہ کہ ہے۔

لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى الْخَصَفِ إِبْرَاهِيمَ وَهَارُونَ ۝

سورة الغاشية

یہ سورت مکی ہے اس میں ۲۶ آیات ہیں

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ نِعْمًا يَنْسَىٰ ۖ
أَنَّهُ كَانَ شَهِيدًا لِّعَاقِبَتِهِ ۚ

کی سماعت جس کی شدتیں اور ہونا کا یہ چیز پر مہربانی کی بعض لوگوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اس پر یہ ہے و تَنْبِیْیٰ وَ تَحْذِیْرٌ لِّمَن لَّا یُنْذِرُ لِنَافِثَةٍ لَّیْسَ بِکَ مَرْفُوعٍ ۚ
اگر نہیں بلکہ مومنین کی حالت کا بھی بیان ہے اس لئے الغاشیہ سے سماعت ہی مراد نہیں سمجھی جاتی ہے۔

تَوَخَّوْا ۚ یَوْمَ تَكُونُ الْكُفُورُ کَالْهَدِّ الْمَذْبُوحِ ۚ

پھر دیکھو کہ ہر وہ جس کی ہمت چھوڑے گی اور وہ اپنے گناہوں کے بارے میں غافل ہو جائے گا۔

لَا تَنْفَعُ الْإِنْسَانَ شَيْءٌ ۚ

اس روز اس کا تعلق مانتیہ سے ہے یعنی مانتیہ کے دن معصوم ہے۔

فَمَا لَهُ حِسَابٌ ۚ

تو اس کا حساب کیا ہوگا؟

عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ۚ

آخرت کی باتیں۔

فَمَا لَهُ حِسَابٌ ۚ

تو اس کا حساب کیا ہوگا؟

فَمَا لَهُ حِسَابٌ ۚ

تو اس کا حساب کیا ہوگا؟

فَمَا لَهُ حِسَابٌ ۚ

تو اس کا حساب کیا ہوگا؟

فَمَا لَهُ حِسَابٌ ۚ

تو اس کا حساب کیا ہوگا؟

فَمَا لَهُ حِسَابٌ ۚ

تو اس کا حساب کیا ہوگا؟

فَمَا لَهُ حِسَابٌ ۚ

تو اس کا حساب کیا ہوگا؟

فَمَا لَهُ حِسَابٌ ۚ

تو اس کا حساب کیا ہوگا؟

آہل زمین کے درمیان ہے۔

ایسا ہی اللہ نے حضرت ابولہب کا قول فرشتہ فرشتہ کے ذیل میں نقل کیا ہے کہ اگر ہلائی فرشتہ میری طرف سے کہے تو پانیس برس میں بھی نہ پہنچے مگر میں نے حضرت ابولہب کی طرف سے حدیث نقل کی ہے کہ اگر میں سے کوئی فرشتہ میرے آسمانی عیب کی طرف کہے تو سو سال تک کہ چلا جائے۔ ہوائی نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے کہا میں نے فرشتوں کے منہ سے سنے کے ہوئے جن کا مشہور زمرہ سنی ہے یا قوت سے کومت ہو گا اور اپنے ہوئے لیکن جب پیچھے والا فرشتہ پہنچا تو یہاں تک کہ وہ اپنے بھائی کے ساتھ رہے اور اپنے مقام پر رہے۔

عقبات
نور کوڑے آفتاب کو کی طرح سے ہوتا ہے جہاں قول نقل کیا ہے کہ کوہ کا کوڑا ہے جس میں بقدر

نور (کلمہ رکب)

موجود ہے

وہاں سے

جسوں کے کھدوا ہوا پانی پینے کے لئے لکھ ہوئے

نور کوہ پہنچتا ہے اور پتے ہوتے تھے کہ جتنی جہاں بیٹھا تھا وہاں جہاں جا کر

نور کوہ کی

نور کوہ کے لئے ہے فرشتہ نیکوں نور کوہ کی طرح ہے اور نور کی حوت

آفتاب کوہ کی

نور کوہ کے لئے ہے فرشتہ نیکوں نور کوہ کی طرح ہے اور نور کی حوت

نور کوہ کے لئے ہے فرشتہ نیکوں نور کوہ کی طرح ہے اور نور کی حوت

نور کوہ کے لئے ہے فرشتہ نیکوں نور کوہ کی طرح ہے اور نور کی حوت

نور کوہ کے لئے ہے فرشتہ نیکوں نور کوہ کی طرح ہے اور نور کی حوت

نور کوہ کے لئے ہے فرشتہ نیکوں نور کوہ کی طرح ہے اور نور کی حوت

نور کوہ کے لئے ہے فرشتہ نیکوں نور کوہ کی طرح ہے اور نور کی حوت

نور کوہ کے لئے ہے فرشتہ نیکوں نور کوہ کی طرح ہے اور نور کی حوت

نور کوہ کے لئے ہے فرشتہ نیکوں نور کوہ کی طرح ہے اور نور کی حوت

نور کوہ کے لئے ہے فرشتہ نیکوں نور کوہ کی طرح ہے اور نور کی حوت

نور کوہ کے لئے ہے فرشتہ نیکوں نور کوہ کی طرح ہے اور نور کی حوت

نور کوہ کے لئے ہے فرشتہ نیکوں نور کوہ کی طرح ہے اور نور کی حوت

نور کوہ کے لئے ہے فرشتہ نیکوں نور کوہ کی طرح ہے اور نور کی حوت

نور کوہ کے لئے ہے فرشتہ نیکوں نور کوہ کی طرح ہے اور نور کی حوت

سُورَةُ الْبَلَدِ

یہ سورت کی ہے اس میں ۲۰ آیات ہیں
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

لَا اُقْسِرُ بِهٰذَا الْبَلَدِ ﴿۱﴾
ہر ایک شہر کے کہ جس کا کوئی چھوٹا یا بڑا شہر ہے وہ انکار کرتا ہے کہ اس کے لئے قسم کی ضرورت ہی ممکن ہے۔ ہذا البلد سے مراد مکہ معظمہ ہے۔

وَ اَنْتَ جَلِيْلٌ ﴿۲﴾ بِهٰذَا الْبَلَدِ ﴿۳﴾
یہ بعد گزشتہ ہذا البلد سے حال ہے اللہ نے کہہ دیا کہ تم کوئی یقین اس غیر
کے ساتھ کہ تم میں رسول اللہ ﷺ عظیم ہیں اس کی وجہ کہ یہ ہر قسم کی نصیحت کا اہل ہے ایک تو کہ خود ہی نصیحت دے سکتا ہے بلکہ
اللہ نے اس کی قسم کھائی کہ وہ میری نصیحت کے رسول اللہ ﷺ اس میں فرما رہے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کا کہ
نہیں فرماتے بلکہ ان کی ذہنی نصیحت کو یہ رسول اللہ ﷺ نے کہہ کر کو خطاب کر کے کہہ دیا تھا تو کیا یہ شر ہے اور اللہ کو
کس قدر بڑا ہے اگر میری قسم دے دے کہ اللہ نے تم سے کلام کیا ہے تو تم سے کلام کیا ہے وہ اللہ ہی کا امر ہے نہ اس کی عیادت
و کلام اللہ ہی کا ہے جس کا غریب لفظ ہے۔ یہی غرض تو یہی ہے کہ اللہ ہی کا امر ہے نہ اس کی عیادت نہ اس کی عیادت نہ اس کی عیادت
ساتھ یہ حدیث نقل کی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اس قسم تو سب سے بڑا دشمن ہے اور اللہ کو دشمن کے ہر حصہ سے زیادہ
بڑا ہے اگر تم کو میرے اعدا سے لڑنا پڑے تو میں تم سے لڑوں گا۔

چونکہ اس میں سے جملہ بھی کیا گیا ہے یعنی اس شہر سے تمام اہل بیت کو طلال سمجھا جائے جس طرح ہر سے متعلق ہے
کہہ کر طلال سمجھا جائے کہ یہ جملہ کفار کی مذمت کو ظاہر کر رہا ہے کہ یہ لوگ تم کو جلا وطن بنانے اور تم کو طلال
فروری کے

چل کر مطلب ہے بلکہ یہاں کیا گیا ہے کہ کہ میں تم سے لے کر تم کو طلال ہے تم سے لے کر جرم نہیں
اس سورت میں یہ جملہ اسماء کے مشتق ایک بعد ہو گا کہ اسماء ایک وقت لگے گا کہ اس وقت اس شہر میں لوگوں کو طلال اور
غیر کرنا تم سے لے کر طلال کرنا جائے گا چنانچہ تم کے دن ایسا ہوا کہ حضور ﷺ نے کہہ دیا کہ میں تم کو طلال کرنا
نہاں لے کر اسماء ایسی جملہ اس وقت تم کے پردوں کو ٹوٹے ہوئے تھا اور تمہیں بین حجاب وغیرہ کے طلال کا بھی آپ ﷺ نے
حرم دیا۔ تم کے دن رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ اس زمانہ میں کے آخر میں کے دن ہی اللہ نے اس شہر کو حرم دیا تھا جس زمانہ
کے حرم بنانے کی وجہ سے درود قیامت تک یہ حرم ہے۔ تم سے پہلے میں قتال کی کے لئے طلال نہیں کیا تھا میرے لئے
بھی دن کی طرف ایک ساعت میں میں قتال طلال ہو رہا قیامت تک حکم خدا ہے حرم ہے یہاں کی خداداد چیزیں نہ کوئی
جائیں یہاں کے کفار کو نہ لایا جائے یہاں گری پڑی چیز کوئی نہ لائے سوائے اس شخص کے جو اس کی تعمیر کر لی ہو یا ہمارے
یہاں کی کھاس بھی نہ کوئی جائے نہ

وَاللّٰہُ
وَمَا دُوْنُہٗ ﴿۴﴾
اللہ پر عطف ہے اور اس میں حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کوئی ہے۔
اس سے مراد ہے کہ کوئی کوئی حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ذمہ رسول اللہ ﷺ کا حکم ہو نہ وقت
کر رہا ہے اور حکیم احمد عسکری کے لئے ہے جس شخص کی جگہ بنا (جس چیز کا استعمال جب کے طور پر ہے جسے

جواب

اس وقت دینی سے مل کر طرف ترقی ہوگی یہی کمال لاپس ہے (یعنی پھول پھول چیزوں کی قسمیں پینے کا نہیں اور آخر میں عظیم لایتن ہستی کی قسم کائی)

راج اور فرس نے کہا صدر کی ہے یعنی اسکا ہوا اس کے ہاتھ نے (بطلت) کی قسم اس اہمیت میں بھی نہ پہنچی تھی ہے و صدر کی ہے یعنی زمین کی اور اس کو بچانے کے لیے کیا بچانے کی قسم کی مراد آئندہ آئندہ

و نفیس ونا سربھا آجی
یعنی قسم کی اور اس ذات کی قسم جس نے اس کی تخلیق حوازی کی اور

معاذہ صحت کے موافق اس کی تخلیق کا فیصلہ کیا
صاحب کائنات کی نگاہ میں پیدا ہونے کی قسم کہ اہمیت نہ گورہ میں ہو

صدر کی مراد دینے سے جدت میں اختلاف پیدا ہو جائے گا کہ کون کون کا قائل ہے کہ کون کون ضروری ہو گا اور انہما صل ہے اس کا مطلب یہ ہو گا کہ صدر کی قسم کا مطلب یہ ہو جائے گا اس کے صدر کی قسم (بلکہ اس کے معنی میں ہے لاہ) سوئی کا قائل ہے اس طرح انہما کا قائل بھی وہی ہے لیکن بحوالہ سورج کے سوا ف نے لکھا ہے کہ انہما کا مطلب

سوئی ہے (اس لئے جس طرح کہ سوئی سے سوئی یعنی صدر کی ہے ہی طرح السہم بھی یعنی صدر کی ہے) اس طرح صدر کا مطلب لایتن نہیں آئے گا

لش کی تو میں انہما کثرت و عموم کے لئے ہے جیسے آیت غیبتہ نقیض ثناء اختصار میں ہے یا انہما عظمت کے لئے ہے اور یک فرد مراد ہے یہی حضرت آدم کا نفس طہا نے کا مقام جنہ و انس مراد ہیں و الہم لکورد تعقی کا معنی ہے کہ اللہ نے ہر شخص کے سامنے خیر و شر اور طاعت و معصیت کا راستہ کھول دیا تاکہ خیر اور طاعت کو اختیار کرے اور شر و معصیت سے

پرہیز کرے حضرت انکا بیان اس کے معنی مطلب مراد ہے

یعنی معنی میں خبر اور انکی زبان نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ اللہ نے انہما کے لئے بدکاری یا تقویٰ کا لازم کر دیا ہے اس کے دل میں وہی بیان پیدا کر دیتا ہے جو انہما کو چاہتا ہے یا نفس کو تقویٰ کی توہین دیتا ہے اور اس میں تقویٰ پیدا کر دیتا ہے یا نفس کو بدکاری کے لئے ہے وہ دیکھو دیتا ہے اور دل میں بدکاری کی تخلیق کر دیتا ہے و بدلی نے اسی مطلب کو پسند

کیا ہے

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ قبیل حویہ کے آدمیوں نے عرض کیا رسول اللہ ﷺ یہ تو فریے کے کرج علی لو کہہ چو کہ تمہاری اور مشقت کرتے ہیں کیا یہ کوئی پستے سے چیل نہ ہمار اور گزشتہ تقدیر کے موافق ہے آئندہ اس کے واسے اختیار کیا اور چلی نہ فرمے کہ آیت ہے اور بصورت و قرانی لوگوں پر جنت قائم ہو جاتی ہے حضور ﷺ نے فرمایا کہ یہ بدلی نے

بعض شہداء اور سامعین تقدیر ہے اور اس کی تصدیق اللہ کی کتاب میں موجود ہے و نفیس ونا سواھا فالینتھا ففوزھا و بقواھا وادعہا سلم

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمام آدمیوں کے دل ایک دل کی طرح رخن کی جگہ میں ہیں ہر جہر چاہتا ہے ان کو مارد دیتا ہے اس کے بعد آپ نے فرمایا دل کو پیچھ دینے والے ہر آدمی کو اپنی طاعت کی طرف مارد کے مسلح

لہو کو تقویٰ سے پہلے ذکر کرنے کی وجہ طاعت کی جگہ کے یہ بھی ہے کہ نفس کا لہو جاسود ہوا حاصل ہے (اور پرہیز کار

نہی جالا بعد کی چیز ہے)
اور دوسرا لہو تیرا لہو باقی طہا قسم ہے اور اس کے بعد دالہ و دوسری اختلاف ہے بعض کے نزدیک وہ بھی قسم کے

سے ہر حال میں پسند و عطف کے لئے قسمیں ہیں اور وہ قسمیں یاد آتی ہیں عاصی کی قسم میں وہ مختلف حالتوں کے معنوں پر عطف لازم آئے گا کیونکہ اس میں واحد قسم کی وجہ سے مکرور ہے اور وہ ہمیں عطف فعل قسم کی وجہ سے مصوبہ ب والشیبہ یاد آتا ہے اس لئے یاد کو عطف کے لئے قرطوبی جاتے گا تو رد فعل کا بھی قائم مقام ہو گا اور حرف حرکت کا بھی۔
 مگر باقی ہے کہ صرف ہلا و قومہ اور باقی واقعہ کیونکہ پیش قسم کی تکمیل کے بغیر اس کے اندر دوسری قسم کو داخل کرنا جائز نہیں اور او عطف صرف وہ قسم کے قائم مقام ہے لیکن وہ قسم اس قسم اور فعل قسم کے مجموعہ کے قائم مقام ہو تا ہے اس سے وہ قسم کے ساتھ فعل قسم کو اگر تمام نہ ہو جس کے کو یہ وہ قسم کا فعل نصب بھی ہے اور جو بھی یہ اپنی ہے جیسے ایک مثال ہے وہ فعل جاتے ہیں (مصوبہ ہلا و قومہ)۔ مصوبہ حال ہے ذیہ کو کا فعل ہونے کی بناء پر اور ہلا و قومہ ہونے کی بناء سے نصب نہیں ہے قسمیں و تلبہ کہ۔

توبہ کی کوئی ضرورت نہ تھی۔
 خدا آفدۂ حق است۔
 ضمیر میں کی طرف رجوع ہے (مگر حق نہ کہ ہے خود) ضمیر انوکھ کر کے یہ ہے کہ حق سے اس کی نفس بے گناہ ہے
 (اور نفس مومن ہے)

توبہ کی کوئی ضرورت نہ تھی۔
 خدا آفدۂ حق است۔
 ضمیر میں کی طرف رجوع ہے (مگر حق نہ کہ ہے خود) ضمیر انوکھ کر کے یہ ہے کہ حق سے اس کی نفس بے گناہ ہے
 (اور نفس مومن ہے)

(اور نفس مہر فرشتہ)

حضرت امین عیسیٰ نے فرمایا ہے: خود کا حضور ﷺ ایسا کہ اقیقہ میں برتنی کا حقیر میں فرمادے تھے وہ نفس
 کا سبب یہ کہ جس کو انہی نے کہ کر دیا۔ وہ انہی کے درجہ میں نہیں ہو سکتا۔

مسئلہ: کہ جس کو انہی نے کہ کر دیا۔ وہ انہی کے درجہ میں نہیں ہو سکتا۔

اسی میں تحریر کیا جاتا ہوں ہے کسی سے سستی سے زائد سے زیادہ صبر سے یہ مطالب قریب سے اٹھ کر کسی کو حقوق طبع و نشر کا حق ہے کہ اس کے لئے کسی کو مجبور کرنا نہ ہو۔

[illegible]

موت ہے۔ اٹھ جس کو چاہتا ہے پر گریہ جھٹکت لڑائی کی طرف رجوع کرنا یہاں کو بہر وقت تھکتا ہے۔
 یہ آیت جسم کا جواب ہے یعنی یہی بات کو ظاہر کرنے کے لئے ذکر و بیان انھیں کہاں لکھی ہیں لیکن عرب جسم ہونے کے
 بنا پر قد سے پہلے لام کا نام داتی ہے اس کے جواب میں اگر پہلے نے کہہ کر کلام سابق کا کوئی لفظ لام کا جس سے کہہ گیا ہے۔
 سے لوگوں کو کہ جس سے پہلے کے ساتھ نہیں کو کہہ کر ہے پر یہ لفظ عربی ہوا کی قسمیں لکھا میں جن سے غلطی کا اندازہ
 اس کا زنی ادبی ہوتا اور اس کی صفات کا ذکر ثبوت دلائل کی رو میں دیا ہے واضح ہو کہ ظاہر میں طبع قوت ظہیر الکفر و عقیدہ
 طاقت کا اعلیٰ علیٰ معلیٰ پر مبنی علی اور خصوصیت کے ذیل میں علیہ نے چار حضرت تپت رحمت کا ذکر فرمایا کہ انہیں لوائے
 میں چون تو جہ کے ساتھ مسک ہو جائے اور یہ علی راجہ قوت علیہ کے کہل کا ہے علیہ علی کی تکمیل پر علیہ کی طرف۔

حضرت علیؑ نے فرمایا: میں نے ایک توہم زدگی سے سہواً غافل ہو چلا ہوں جس کو تم سے میرے زور ہو جائیگی کہ نہ
 دوسرے دن سر ہواؤں تیرے جان سے اور میں ہوں کہ بعد تم سب ہلاک کر دیئے جائیں گے۔
 قَدْ خَلَقْنَاكَ مِنْ غَلْظِ طِينٍ وَرَقِ طِينٍ
 گھسا ہے کہ دندنی کا مٹی ہے رتوں کا گھلا کر ہلاک کر دیتا
 علامہ نور مآثر نے فرمایا ہے کہ اللہ نے ان کو چاندنی ہلاک کر دی۔ قاسمی نے کہا ہے جس سے جس سے گھبرا کر ہوا قَدْ خَلَقْنَاكَ
 غَلْظِ طِينٍ سے گھلا کر کیا قَدْ خَلَقْنَاكَ کا معنی ہے گھبرا کر گھبرا کر طرف سے اٹھ کر لیا مٹی کا کیا ہے۔
 دیکھ کر پہنچے ان کے گھبراہٹ کی خبر کی طرف سے اور ان کو گل کرنے کی وجہ سے۔
 قَدْ خَلَقْنَاكَ مِنْ غَلْظِ طِينٍ
 جس سب کی چنی ایک ہی کر دی ہو کہ تمام کر دی ہو مٹا دیا کر دی ہو مٹا دیا
 انہی غلاف کی خبر اللہ کی طرف راخ ہے جسے اللہ کر اس جالی، شوق کی پہلوی کے
 انہی ہلا کوئی اور پھر قمار کی قدرم فرماتا اور کسی کو نہ مٹا دیتا۔
 شہاک مٹی اور مٹی سے گالا قَدْ خَلَقْنَاكَ کی خبر انہی کی طرف راخ ہے اور کا جس سے گھبرا کر ہے اصل کا جس
 طرح قاراوا انہی غلاف قَدْ خَلَقْنَاكَ مٹی سب سے جدا ہے نہ تو ان کو گل کرنے کے لئے تھری تھری ہو گیا ہو
 اس کے تھج کی طرف سے اس کو کہ خوف نہ ہو۔ قَدْ خَلَقْنَاكَ کا معنی ہے کہ قائل سے ہو جملہ جملہ ہے اور اذاعلیٰ ہے۔

سورۃ الفجر قسم ہوئی۔
 (بعضہ وحہ تعالیٰ)

سورۃ النحل

یہ سورت مکی ہے اس میں ۲۱ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَاللّٰهُمَّ ذَا الْعَرْشِ ۝
 کیا ہے بے غشش العرش القہر؟ وہ ہر چیز کو ذمہ رکھتی ہے اپنی ہر چیز میں چاہتی ہے اذّا بئس کا تعلق عقل جسم
 مذہب سے ہے باطنی خلاف ہے اور اذّا عرف زائد ہے اور اللہ کی صفت یا غریب نہیں ہے بلکہ ادا کا کلمہ ہے وقت یہ
 پوری تفصیل اذّا بئس میں گزرتی ہے

وَاللّٰهُمَّ ذَا الْعَرْشِ ۝
 یہ قسم دن کی جہالت کی ہر گز دور ہونے سے سب ساری کے لگے سے نمودار ہو رہا ہے
 ماسیٰ مین ہے یعنی قسم ہے اس قدرت و مہ خدا کی جس نے ہر
 توالہ حاصل رکھے اہل تحقیق کی دو قسمیں ہیں انہیں زور دیا صرف آدم حوا و مریم و عیسیٰ علیہم السلام یعنی زور دہ کو
 یہ ذکر نے کی قسم جو لب قسم آگاہ آیت میں ہے

وَاللّٰهُمَّ ذَا الْعَرْشِ ۝
 کہ قدرت اعمال مختلف ہیں کوئی اور رخ سے گویا کسی اور مراتب جنت و عذاب
 قرب کے حصول کی کوشش کر رہے ہیں کوئی اپنے نفس کو پاک کرنے کی۔ یہی نے حضرت صالح علیہ السلام کی روایت سے لکھا
 ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اب لوگ صبح کو نکلتے ہیں اور اپنے نفس کو پیچے ہیں کچھ (اور رخ سے) لکھ کر گئے ہیں اور
 چاند پاک کرتے ہیں اس سے آگے اللہ نے اختلاف سق (اور برحق کے نتیجے کی) نصیحت بیان کی اور فرمایا
 قَاتِلُوا مَا فِيْكُمْ ۝
 یعنی جس نے روئے اس مال دیا اپنے ہر فرسخ کو ادا کیا۔

وَاللّٰهُمَّ ذَا الْعَرْشِ ۝
 اور اللہ کے عذاب سے بچنے کیلئے کیا (نفس کا) ثبوت یہ ہے کہ خدا میں جلا کرنے والے مٹا ہوا ہے اس نے
 عذاب کر لیا۔ عذاب سے آگے اور رخ سے بچ کر اپنے کچھ اور کا نصف حصہ دے کر جو بڑھائی اسلم میں ہوئی ہیں دادم و اسلم
 من جانکہ اللہ لا یغفر لی فی الاصل من اس ذنوب الکبیر من امن عاصی منیٰ امامہ البرمۃ من نعمان منیٰ بنیرہ والی ہر مرف
 وَصَدَّقَ بِالْحُسْنٰی ۝
 اب عبد الرحمن سبکی اور ضحاک نے کہا النحش یعنی لا الہ الا اللہ یہ صیت حبیب
 حضرت امین علیہ السلام کا بھی یہ قول قیامے اور عباد کے نزدیک جنت عروا ہے نہ ہے قریہ بعد ذلک افسوس النحش ایک اعمال
 کرنے والوں کے لئے النحش ہے یعنی جنت مطلب یہ کہ اس کو یقین ہو گیا کہ اللہ ان کو جنت میں رکھے گا۔
 مکرر کی روایت سے حضرت امین علیہ السلام کا یہی قول آیا ہے قاتلوا ما فیکم من النحش اور لکھی نے کہا اللہ کا وعدہ عروا ہے یعنی جس
 نے تصدیق کی کہ اللہ اپنے وعدہ عروا پر کرے گا۔

وَاللّٰهُمَّ ذَا الْعَرْشِ ۝
 تو ہم اس کے لئے سورت کر دیں گے اس کو تو علی وہیں گے پشتری کی یعنی اپنے
 دھماکے کی ہر اس کا بسر اور وصیت تک پہنچا دیں گی مطلب یہ کہ اپنے عمل کی توفیق دیں گے جو اللہ کی خوشنودی اور صفت سے
 حصول کا ذریعہ ہو گا یہ لفظ ہر العزم کے عکسار سے اخذ ہے بسر القہر کا معنی ہے محو زب کو۔ یہ اور کام کا گواہ
 وَاللّٰهُمَّ ذَا الْعَرْشِ ۝
 اور جس نے رخنہ میں عرق کرنے میں کسی کی یہ صفت دلی عقل میں عمل کیا۔ حدیث میں ہے

اس کو توہ کی توفیق بھی حاصل ہوگی اور اس سے توبہ نہ ہوگا۔ یہ بحث میں مسطور میں کیا ہے کتاب میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے توبہ کرنے والوں کو کھینچ کر لے جانے کی طرح ہے۔ یہ توبہ کے دو اقسام ہیں۔
 ۱۔ سب سے پہلے توبہ کی توفیق کی رحمت سے لے کر توبہ کی رحمت میں آتش کی توبہ (توبہ کی رحمت سے لے کر توبہ کی رحمت میں آتش کی توبہ)۔
 ۲۔ سب سے پہلے توبہ کی رحمت سے لے کر توبہ کی رحمت میں آتش کی توبہ (توبہ کی رحمت سے لے کر توبہ کی رحمت میں آتش کی توبہ)۔

یہ توبہ کی رحمت سے لے کر توبہ کی رحمت میں آتش کی توبہ (توبہ کی رحمت سے لے کر توبہ کی رحمت میں آتش کی توبہ)۔
 ۱۔ سب سے پہلے توبہ کی رحمت سے لے کر توبہ کی رحمت میں آتش کی توبہ (توبہ کی رحمت سے لے کر توبہ کی رحمت میں آتش کی توبہ)۔
 ۲۔ سب سے پہلے توبہ کی رحمت سے لے کر توبہ کی رحمت میں آتش کی توبہ (توبہ کی رحمت سے لے کر توبہ کی رحمت میں آتش کی توبہ)۔

۱۔ سب سے پہلے توبہ کی رحمت سے لے کر توبہ کی رحمت میں آتش کی توبہ (توبہ کی رحمت سے لے کر توبہ کی رحمت میں آتش کی توبہ)۔
 ۲۔ سب سے پہلے توبہ کی رحمت سے لے کر توبہ کی رحمت میں آتش کی توبہ (توبہ کی رحمت سے لے کر توبہ کی رحمت میں آتش کی توبہ)۔

ہے کہ اس قدر اقل سیالیاں ہیں کہ ان سے غلامی کر دے جس سے جو بچہ یا تم میں سے کسی ایک کے لئے نہ کر سکا ہو۔

[illegible]

جس امیہ نے جمال کو محاش کے گوشہ چھنے کا اہتمام کیا تو محشر نے ابو بکرؓ سے اس کو جھٹ جانا اور جلاوہ کر یہ اس پر مشرک کہے لگے اس کا ابو بکرؓ کو کافی افسانہ ہو گا جس کو وجہ سے ابو بکرؓ نے یہ مندرجہ ذیل آیت متنازل ہوئی۔

وَمَا يَكْتُمُهَا مِنْ تِلْكَ الْغَيْبِ نَجْيًا
قَالَ بَلْ يَكْتُمُهَا لَكُمْ رَجَاءً

جو نے حضرت یحییٰؑ کو اس سے بیان کیا ہے کہ یہ بہت حضرت ابو بکرؓ کے متعلق ہمارے یہی قصی ہو اور بعد از یحییٰؑ
 سے قائل سے حال ہے ہمارے ساتھ ہے اور کیا بھی ساق کا جو ہے۔ (حرفی ہو سکتا تھا کہ ابو بکرؓ پر یہ مقدمہ کیا تھا احسان ہو گا
 جس کے بعد یہی حضرت نے اس کا خرمیہ کر کے لایا تو اس کو ہم کو دلا کر نہ کہنے کے لئے فرمایا کہ کسی کا ابو بکرؓ پر کوئی احسان نہ تھا کہ
 اہل عربی کرے اور اس کو خرید کر آؤ تو کہہ دے اور اس طرح احسان کا جہاں دے۔

لا اذ انتبھا ووجدہ ریحاً رقیقاً
 کہ ہے ایسا کیلہ جو انتہاء محض سے مگر عشق و محبت ہے مجھ کو بھی غرض کے لئے اور احسان کا ہر چاہنے سے لئے ایسا
 قصہ ہے جو ہم اس کے کہ اپنے ہی مرصعی طلب کر رہے ہیں اس کی خوشنودی کا خوشگوار ہے۔

وَمَوْفِقِيهِ ۞ اور جس کے لئے فعل سے صمدہ رکھی ہو گایا اللہ کی عطا کردہ جزا ہے۔ عزت سے آخرت میں جو بھی ہو جائے گا یہ آیت حضرت ابو بکر کے حلق کی طرح ہے جس طرح رسول اللہ ﷺ کو خطاب کر کے ہوسے مہیبت و استیغاف و تعجب تک و شک سے کسی۔

انہی کے والد حضرت بکر کا سب لوگوں سے زیادہ متقی اور عابد ہے کہ سب سے افضل بھی تھے کیونکہ اللہ نے
 عیسیٰ (علیہ السلام) کو اللہ کے ایک سب سے زیادہ عزیز فرشتے سے بھی زیادہ متقی اور عابد
 بنا دیا تھا۔ یہ حضرت امیہؓ کے زمانہ میں تمام حضرت ابو بکر کا نام پر کسی کو نہیں کہتے تھے
 آپ کے بعد حضرت عمرؓ تھے پھر حضرت عثمانؓ تھے پھر دانی صحابہ کو نام پر ہی پکارا جاتا ہے کسی کو کسی پر غیبت نہیں دیتے
 تھے۔ بخاری

محمد بن حنیبل نے حضرت علیؓ سے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ کے بعد سب سے افضل کون تھا، انہوں نے کہا کہ جابر بن عبد اللہ۔

ہم نے اس بحث کی پوری تفصیل اور اس سلسلہ کی اس بار پٹ آجیور روایات، احوال، اپنی کتاب السنۃ السنۃ میں کیا کر

سورۃ میل ختم ہوئی۔ یعقوب و منیر تعالیٰ

سورۃ الانشراح

یہ سورت مکی ہے اس میں ۸ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

آلہ تشریح ذلک صبرک ۱
 بغوی نے حضرت امین عباس کا قول نقل کیا ہے کہ یہ جملہ اور اس کے بعد
 اس نے پہلے آیت اللہ یحییٰ ذلک صبرک ۲
 و ذلک صبرک ۳
 و ذلک صبرک ۴
 و ذلک صبرک ۵
 و ذلک صبرک ۶
 و ذلک صبرک ۷
 و ذلک صبرک ۸
 و ذلک صبرک ۹
 و ذلک صبرک ۱۰
 و ذلک صبرک ۱۱
 و ذلک صبرک ۱۲
 و ذلک صبرک ۱۳
 و ذلک صبرک ۱۴
 و ذلک صبرک ۱۵
 و ذلک صبرک ۱۶
 و ذلک صبرک ۱۷
 و ذلک صبرک ۱۸
 و ذلک صبرک ۱۹
 و ذلک صبرک ۲۰
 و ذلک صبرک ۲۱
 و ذلک صبرک ۲۲
 و ذلک صبرک ۲۳
 و ذلک صبرک ۲۴
 و ذلک صبرک ۲۵
 و ذلک صبرک ۲۶
 و ذلک صبرک ۲۷
 و ذلک صبرک ۲۸
 و ذلک صبرک ۲۹
 و ذلک صبرک ۳۰
 و ذلک صبرک ۳۱
 و ذلک صبرک ۳۲
 و ذلک صبرک ۳۳
 و ذلک صبرک ۳۴
 و ذلک صبرک ۳۵
 و ذلک صبرک ۳۶
 و ذلک صبرک ۳۷
 و ذلک صبرک ۳۸
 و ذلک صبرک ۳۹
 و ذلک صبرک ۴۰
 و ذلک صبرک ۴۱
 و ذلک صبرک ۴۲
 و ذلک صبرک ۴۳
 و ذلک صبرک ۴۴
 و ذلک صبرک ۴۵
 و ذلک صبرک ۴۶
 و ذلک صبرک ۴۷
 و ذلک صبرک ۴۸
 و ذلک صبرک ۴۹
 و ذلک صبرک ۵۰
 و ذلک صبرک ۵۱
 و ذلک صبرک ۵۲
 و ذلک صبرک ۵۳
 و ذلک صبرک ۵۴
 و ذلک صبرک ۵۵
 و ذلک صبرک ۵۶
 و ذلک صبرک ۵۷
 و ذلک صبرک ۵۸
 و ذلک صبرک ۵۹
 و ذلک صبرک ۶۰
 و ذلک صبرک ۶۱
 و ذلک صبرک ۶۲
 و ذلک صبرک ۶۳
 و ذلک صبرک ۶۴
 و ذلک صبرک ۶۵
 و ذلک صبرک ۶۶
 و ذلک صبرک ۶۷
 و ذلک صبرک ۶۸
 و ذلک صبرک ۶۹
 و ذلک صبرک ۷۰
 و ذلک صبرک ۷۱
 و ذلک صبرک ۷۲
 و ذلک صبرک ۷۳
 و ذلک صبرک ۷۴
 و ذلک صبرک ۷۵
 و ذلک صبرک ۷۶
 و ذلک صبرک ۷۷
 و ذلک صبرک ۷۸
 و ذلک صبرک ۷۹
 و ذلک صبرک ۸۰
 و ذلک صبرک ۸۱
 و ذلک صبرک ۸۲
 و ذلک صبرک ۸۳
 و ذلک صبرک ۸۴
 و ذلک صبرک ۸۵
 و ذلک صبرک ۸۶
 و ذلک صبرک ۸۷
 و ذلک صبرک ۸۸
 و ذلک صبرک ۸۹
 و ذلک صبرک ۹۰
 و ذلک صبرک ۹۱
 و ذلک صبرک ۹۲
 و ذلک صبرک ۹۳
 و ذلک صبرک ۹۴
 و ذلک صبرک ۹۵
 و ذلک صبرک ۹۶
 و ذلک صبرک ۹۷
 و ذلک صبرک ۹۸
 و ذلک صبرک ۹۹
 و ذلک صبرک ۱۰۰

اس عالم شہود میں رسول اللہ کا وصف شرع صدر ہو ایک بار توچہ پڑھیں جو اقبالیہا کہ حضرت انس کی روایت سے
 مسلم نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ عجیب کے ساتھ تھیں رہے تھے پہلے جہ طیار آگے اور آپ کو پکڑ کر زمین پر گر کر بیٹھ
 جے کر قریب نکالا اور دل کے اندر سے غم کا دھواں نکلا اور کہا آپ کے اندر یہ شیطان کا حصہ تھا جس کو میں نے نکال دیا اور
 ایک پشت میں دھرم کے پانی سے اس کو دھوا اور اس کو جوڑ کر دیا اور اس کی جگہ کو دیا اور اسے جوڑ دینے والے ہوئے رسول
 اللہ ﷺ کی مٹی یعنی لانا دھوپنے والے پانی سے پانی پیئے اور کھانہ کھاتے کو کھل کر دیا گیا۔ تو کچھ اپنے کو کھتے تو کھتے ہوئے دل کے کھر
 تپ کا رنگ اترا اور اسی حضرت امین کا بیان ہے کہ میں مہدیؑ میں اکھل کر جو ذکر سنیے کا نشانہ دیکھا تھا

دوسری بار حق صدر شب معراج میں ہو جیسا کہ ہمیں بھی حضرت امین نے حضرت ابو ذر کے حوالے سے بیان کیا کہ
 رسول اللہ ﷺ نے صبح کو اللہ ذکر کیا اسے ذکر کو دل سے بات بھی تھی کہ حضور نے فریاد کرکے نکلنے والے ہو کر میرے سپرد چاہا
 کیا میرا دھرم کے پانی سے اس کو دھوا پھر صحت و عافیت سے بھر ادا ہونے کا وقت لا کر میرے سینے میں الٹ دیا میرے کندھ پر

گھنٹی میں حضرت کی روایت کہ اللہ حضرت امین بن مصعب آئی ہے کہ حضور نے صحابہ سے بیان کیا کہ جہ طیار آئے اس
 کے بارے میں کہ وہ پہلی جتنی پہلی کے کڑے سے بیٹ کے ہوں تک میں چاک کیا پھر دل کو دھوا نکالا پھر ایمان سے بھر دیا
 سونے کا ایک پشت لاروں کو دھوا پھر اس کو ایمان سے بھر دیا پھر دھوا اس کو ایمان کی جگہ رکھ دیا ایک اور روایت میں آیا ہے پھر
 بیٹ کو دھرم کے پانی سے دھوا پھر اس الی کو ایمان و صحت سے بھر دیا (الحدیث)

میں کھتا ہوں جس لا حرم کے رسول اللہ ﷺ کے دل سے نکلا دیکھا کہ وہ حضری اور قصائی اور قلمی اور دل سے جو طیس
 کو دھوا دیا ہوا ہوئے پر ہوا امضاء جسم کو گناہوں پر اہل حق نے پیدا

وَأَلْقَيْنَا خُفَّكَ وَذَرَكْنَا
 انکار علی کے لئے محبت اراہ ہے اس لئے اللہ تشریح کا حق ہو گیا شہر خفا لک شہر اس کی جوڑ کا اصلی لوقی سخی ہے

سب سے پہلے تو یہ تحریر مفسر نے لکھی ہے کہ: **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ فِي الْمَدِينَةِ وَالْأَنْدَلُسِ** کا مطلب ہے: **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ فِي الْمَدِينَةِ وَالْأَنْدَلُسِ** جو مدینہ کے لوگ ہیں جو ان کے پیچھے آتے ہیں۔

پھر یہ ہے کہ: **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ فِي الْمَدِينَةِ وَالْأَنْدَلُسِ** کا مطلب ہے: **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ فِي الْمَدِينَةِ وَالْأَنْدَلُسِ** جو مدینہ کے لوگ ہیں جو ان کے پیچھے آتے ہیں۔

پھر یہ ہے کہ: **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ فِي الْمَدِينَةِ وَالْأَنْدَلُسِ** کا مطلب ہے: **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ فِي الْمَدِينَةِ وَالْأَنْدَلُسِ** جو مدینہ کے لوگ ہیں جو ان کے پیچھے آتے ہیں۔

پھر یہ ہے کہ: **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ فِي الْمَدِينَةِ وَالْأَنْدَلُسِ** کا مطلب ہے: **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ فِي الْمَدِينَةِ وَالْأَنْدَلُسِ** جو مدینہ کے لوگ ہیں جو ان کے پیچھے آتے ہیں۔

پھر یہ ہے کہ: **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ فِي الْمَدِينَةِ وَالْأَنْدَلُسِ** کا مطلب ہے: **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ فِي الْمَدِينَةِ وَالْأَنْدَلُسِ** جو مدینہ کے لوگ ہیں جو ان کے پیچھے آتے ہیں۔

پھر یہ ہے کہ: **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ فِي الْمَدِينَةِ وَالْأَنْدَلُسِ** کا مطلب ہے: **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ فِي الْمَدِينَةِ وَالْأَنْدَلُسِ** جو مدینہ کے لوگ ہیں جو ان کے پیچھے آتے ہیں۔

پھر یہ ہے کہ: **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ فِي الْمَدِينَةِ وَالْأَنْدَلُسِ** کا مطلب ہے: **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ فِي الْمَدِينَةِ وَالْأَنْدَلُسِ** جو مدینہ کے لوگ ہیں جو ان کے پیچھے آتے ہیں۔

یعنی التفسیر فیسرا میں ہے۔

کَلَّا لَیْ زَیْنَبٌ قُلُوبًا ۝

یہ مکتشف عطف تفسیر کی ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے کہ فریت کہہ دوسرے سے
مت مانگو۔ عطف نے اس جملہ کی تفسیر میں لکھا اور زینب کے خوف اور جنت کی امید سے کہنے ہوئے اللہ کے سامنے زکوٰۃ کی کہہ
بعض نے اس طرح سنی کیا کہ اسے تمام احوال میں اللہ تعالیٰ کی طرف راغب ہو۔ نہ جانے کہ اسے یہ بیان طبع کو کہہ اے اللہ کی
طرف کرلو۔

اَلِیْ زَیْنَبٍ قُلُوبًا عطف سے حلق ہے یعنی قُلُوبًا اِلٰی زَیْنَبٍ قُلُوبًا عطف میں لکھا ہوا کہ دوسرے راغب
ہوئے کہ عطف میں لے دیا کہ یہ لفظ اللہ کے افعال اور صفات کا باب ہونی چاہیے اور دوسری نصیحت اللہ کی حالت بکرو کی
طرف ہے تمام کیفیات اور احوالات سے مراد ہے۔
نوٹ: مقام نزول میں لکھتے ہیں کہ مَذَرُک کی نزلت کا مقام مروجہ میں شیخ اشعری نے زَیْنَبٍ اَلَا عَلٰی کی
نزلت (موصولہ مرتبہ کے لئے) سمجھا ہے۔ اس کا بیان ہم ص ۱۸۱ میں کرچکے ہیں۔ (سورۃ الاحزاب میں آئی)۔

بعون و منہ تعالیٰ

سورۃ النہل

یہ سورت مکی ہے اس میں ۸ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَإِيتِنَا وَنُفِثْنَا ﴿۱﴾ حضرت امی مہاشن، حسن مہری اور ابوہریرہ رضی اللہ عنہم اتفاقاً یہ تفسیر نے کہ (الزین) اور (الزین) سے مراد ایک شخص ہیں جن کو تم کہتے ہو نور بنی ریحون کے چکل ہیں جن کا وہ فن لاتے ہیں دیکھ کر کہ تم کہتے کی خصوصاً حاجہ یہیلان کی کہ ہے کہ یہ ایسا صمد ہے کہ اس کے اندر تحصیل نہیں ہوتی کیا بحث کے پھوس کے مشابہ ہے

شہابی نے یہ امر پہنچنے سے کہ ایک محمول خدا کے ساتھ حضرت امی مہاشن اور زینت تفسیر کی ہے کہ تفسیر ہوامیر کو کھادیا ہے اور قرآن نوحہ دہ دہ ہے۔ ریحون ایک بار کتہ رخت ہے جس کا چکل وہ بھی ہوتا ہے اور وہ فن سامان کی جگہ بھی استعمال ہو سکتا ہے مگر نہ نے کہا تین اور زینت وہ ہزار چہرہ قند نے کہ تھی وہ ہزار ہے جس پر وہ شکی ہوا ہے اور نہ تین سمجھ رہے تھے کہ یہ ابوہریرہ بن کعب سے کہ صاحب تفسیر کی سمجھ نہیں ہے اور بیار تین ہے

وَنُفِثْنَا بِسَبِيحَتِ ﴿۲﴾ ٹھوڑا ہزار جس پر لہ نے سوئی سے کلام غمخاقد یہ مصرعہ لیل کے اور میان واقع ہے

خدا اک نے سبیل کو علی لفظ قرآن ہے جس کا معنی ہے غصہ و ست یا جملہ عقاقل نے کہ جس ہزار چکل اور وقت ہوا اس ہزار کو علی زبان میں حبیبی اور سبیا کہنے ہیں۔ مگر نہ نے کہا وہ جملہ طورہ علی ہے اس کو حبیبی اور سبیا کا معنی ہے بعض نے اس کو سرائی لفظ کہا ہے جس کے معنی تے محضہ و خول کا ہمارا کسی ہے محضی لفظ کہا ہے جیہ نے کہا سبیا و معنی ہے برکت یعنی برکت والا ہزار قند نے کہا اجماع یا غصہ و ست (بہلہ) تفسیر نے ما سبیبو کا معنی ہے وقت یعنی دو خول والا ہزار بعض نے کہا یہ ایک خاص چیز ہوتا ہے اس قسم کے پتھر کہ طور کے قریب تھے اس لئے طور کی زمین کی طرف اساعت کر دی گئی

وَهَذَا النَّبِيُّ الْكَافِرُ ﴿۳﴾ اللّٰكُوش نانت والد النہل مال نانت کی حماقت رکھتا ہے (النہل کے پاس مال محفوظ ہوا ہوتا ہے) اس لئے اس کو امین کہتے ہیں یا (من سے مشتق ہے اور اس مائل کے معنی میں ہے یعنی جس میں داخل ہوتا ہے اس کو یہ شرمین ہوتا ہے یا ام مصلوں کے معنی میں ہے بھی جو اس میں داخل ہو سکتا ہوا ہوتا ہے

مَدَامُنِ ﴿۴﴾ سے مراد کہ ہے جاہلیت اور اسلام دونوں مانوس اس کے مقام امن خدا اللہ نے وہ چیزوں کی قسم اس لئے کہا کی کہ (یہ تمام مقالات برکت والے ہیں) انکے اور زینت کی پیدائش کا حضرت امیر الصلح کی ہجرت کا انبیاء کی خبر کا اور رسول حق کا مقام ہے طرہی جگہ ہے وہی حضرت موسیٰ کو یاد رکھی تھا کہ میں تو اللہ کا ہر مت مکر اور رسول اللہ کی پیدائش کا اور

دولہ کی ہے

يَكْفُرُ بِالنَّبِيِّ الْإِنْسَانِ ﴿۵﴾ ہم نے انسان کو یہ بھی انسان سے جس انسان مراد ہے (گوئی ہو)

فِي آفَتَيْنِ يَتُوبُونَ ﴿۶﴾ بہترین ماضیت ہمہ تعزیم ورون تکمیل قیام اور قیام سے ماضیہ قیام اور قیام میں

توبہ کرنے میں جس سے کسی چیز کا ثابت ہو تو ہم نہ سحار میں لکھا ہوا کہ قیام و توبہ ہے جس سے کسی چیز کا حق (یعنی حقیقت کی ماضیت) اور انسان کے اندر یہ دونی جان کی ساری چیزیں موجود ہیں اس میں عام رواج کی ہرگز حقائق بھی ہیں اور عام عقل کے عناصر میں ہر نفس ماضی بھی جو عام عناصر کی پیداوار ہے اسی باہمیت کی وجہ سے کل مفہم کی خصوصیت اس میں

جائے کہ کھلے سے لڑ جائے تب بھی اس کے لئے کھل جائے گا۔ یہ مصرعہ اس کی روایت ہے کہ وہ سولہ جگہ سے لڑا۔ جب مصرعہ میں صحبت میں لگا ہوا ہے تو اللہ فرشتے کو حکم دیتا ہے کہ اس کے لئے (اب بھی) ایک کھل لکھ دو۔ اس وقت شہادت میں آتا کہ وہ فرشتے کو حکم دیتا ہے کہ اس کے لئے (اب بھی) ایک کھل لکھ دو۔ اس وقت شہادت میں آتا کہ وہ فرشتے کو حکم دیتا ہے کہ اس کے لئے (اب بھی) ایک کھل لکھ دو۔

ایک سوال: یہ حدیث کلام کاغذ ہے کہ خطیب اگر کسی حکم کا حکم ہو۔ اور اس حکم کو ثابت نہ ہو تو کلام کاغذ ہے۔ اس میں شک ہے کہ اس حدیث میں صرف تاکید کا استعمال کیا ہے (اور اگر خطیب حکم نہ کرے تو کلام کاغذ ہے)۔ اس میں شک ہے کہ اس حدیث میں صرف تاکید کا استعمال کیا ہے (اور اگر خطیب حکم نہ کرے تو کلام کاغذ ہے)۔ اس میں شک ہے کہ اس حدیث میں صرف تاکید کا استعمال کیا ہے (اور اگر خطیب حکم نہ کرے تو کلام کاغذ ہے)۔

چونکہ اس حدیث میں صرف تاکید کا استعمال کیا ہے (اور اگر خطیب حکم نہ کرے تو کلام کاغذ ہے)۔ اس میں شک ہے کہ اس حدیث میں صرف تاکید کا استعمال کیا ہے (اور اگر خطیب حکم نہ کرے تو کلام کاغذ ہے)۔ اس میں شک ہے کہ اس حدیث میں صرف تاکید کا استعمال کیا ہے (اور اگر خطیب حکم نہ کرے تو کلام کاغذ ہے)۔

اس حدیث میں صرف تاکید کا استعمال کیا ہے (اور اگر خطیب حکم نہ کرے تو کلام کاغذ ہے)۔ اس میں شک ہے کہ اس حدیث میں صرف تاکید کا استعمال کیا ہے (اور اگر خطیب حکم نہ کرے تو کلام کاغذ ہے)۔ اس میں شک ہے کہ اس حدیث میں صرف تاکید کا استعمال کیا ہے (اور اگر خطیب حکم نہ کرے تو کلام کاغذ ہے)۔

اس حدیث میں صرف تاکید کا استعمال کیا ہے (اور اگر خطیب حکم نہ کرے تو کلام کاغذ ہے)۔ اس میں شک ہے کہ اس حدیث میں صرف تاکید کا استعمال کیا ہے (اور اگر خطیب حکم نہ کرے تو کلام کاغذ ہے)۔ اس میں شک ہے کہ اس حدیث میں صرف تاکید کا استعمال کیا ہے (اور اگر خطیب حکم نہ کرے تو کلام کاغذ ہے)۔

اس حدیث میں صرف تاکید کا استعمال کیا ہے (اور اگر خطیب حکم نہ کرے تو کلام کاغذ ہے)۔ اس میں شک ہے کہ اس حدیث میں صرف تاکید کا استعمال کیا ہے (اور اگر خطیب حکم نہ کرے تو کلام کاغذ ہے)۔ اس میں شک ہے کہ اس حدیث میں صرف تاکید کا استعمال کیا ہے (اور اگر خطیب حکم نہ کرے تو کلام کاغذ ہے)۔

اس حدیث میں صرف تاکید کا استعمال کیا ہے (اور اگر خطیب حکم نہ کرے تو کلام کاغذ ہے)۔ اس میں شک ہے کہ اس حدیث میں صرف تاکید کا استعمال کیا ہے (اور اگر خطیب حکم نہ کرے تو کلام کاغذ ہے)۔ اس میں شک ہے کہ اس حدیث میں صرف تاکید کا استعمال کیا ہے (اور اگر خطیب حکم نہ کرے تو کلام کاغذ ہے)۔

فصلیہ مکتبہ عربیہ اسلامیہ لاہور

لا محذورہ فرشتہ عالم ہے اور رسول مہذب ہے بھی قرآن پر مہذب

[illegible]

۱۱۔ تب سے اس لئے صوفی کے حق میں سب سے زیادہ اہمیت رکھتا ہے کہ اس میں تمام صفتیں اکٹری ہو جاتی ہیں۔
 ۱۲۔ دوسرا یہ کہ جو ہے کہ اس میں سب سے زیادہ اہمیت رکھتا ہے کہ اس میں تمام صفتیں اکٹری ہو جاتی ہیں۔
 ۱۳۔ تیسری یہ کہ جو ہے کہ اس میں سب سے زیادہ اہمیت رکھتا ہے کہ اس میں تمام صفتیں اکٹری ہو جاتی ہیں۔
 ۱۴۔ چوتھی یہ کہ جو ہے کہ اس میں سب سے زیادہ اہمیت رکھتا ہے کہ اس میں تمام صفتیں اکٹری ہو جاتی ہیں۔
 ۱۵۔ پانچویں یہ کہ جو ہے کہ اس میں سب سے زیادہ اہمیت رکھتا ہے کہ اس میں تمام صفتیں اکٹری ہو جاتی ہیں۔
 ۱۶۔ چھٹی یہ کہ جو ہے کہ اس میں سب سے زیادہ اہمیت رکھتا ہے کہ اس میں تمام صفتیں اکٹری ہو جاتی ہیں۔
 ۱۷۔ ساتویں یہ کہ جو ہے کہ اس میں سب سے زیادہ اہمیت رکھتا ہے کہ اس میں تمام صفتیں اکٹری ہو جاتی ہیں۔
 ۱۸۔ آٹھویں یہ کہ جو ہے کہ اس میں سب سے زیادہ اہمیت رکھتا ہے کہ اس میں تمام صفتیں اکٹری ہو جاتی ہیں۔
 ۱۹۔ نوٹی یہ کہ جو ہے کہ اس میں سب سے زیادہ اہمیت رکھتا ہے کہ اس میں تمام صفتیں اکٹری ہو جاتی ہیں۔
 ۲۰۔ دسویں یہ کہ جو ہے کہ اس میں سب سے زیادہ اہمیت رکھتا ہے کہ اس میں تمام صفتیں اکٹری ہو جاتی ہیں۔

[illegible][illegible]

تو ہے کہ پہلی رمضان کو چار سو سے زائد قریب موسیٰ بنی اسرائیل کو ہوا انیل تیر ہوئی۔ رمضان کو نور زید واذ انوار ہوئی
 و رمضان کو انہری گئی اور قرآن سواں آیت چھٹے پرچہ موسیٰ و رمضان کو ایک و رمضان کی چودھری ہائی جس کا دل کیا گیا
 امام احمد اور طبرانی نے حضرت داؤد علیہ السلام کی حدیث میں کہا ہے کہ حضرت ابراہیم کے چھپنے و رمضان کی پہلی رات کو
 نازل ہوئے اور زینت چھٹی و رمضان کو اور انیل تیر ہوئی و رمضان کو قرآن چار سوویں کو انیل تیر ہوئی کہ انیل تیر ہوئی
 علاوہ اسے ان کا کہ شب خود و رمضان کی چودھری رات ہے حضرت بنی اسرائیل حضرت عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اس قوس کی
 نسبت کی گئی ہے اس کی تائید حضرت ابراہیم کی اس طرف سے ہوتی ہے جس کو امام احمد نے نقل کیا ہے کہ شب قدر کو
 چار سوویں چار سو پچاسی تلاقی کر دیا اس حدیث کو بخاری میں بھی ہے اور حاکم ابن حاتم نے لکھا ہے کہ ابن مسعود نے اس
 حدیث کو مرقا قرآن دیکھتے ہی غلطی کی ہے

شب کتا ہوں اگر ہر اہل بیت کا ہیں شب بھی کتا ہے یہ نہیں ثابت ہو تا کہ مہر سال شب قدر چودھری و رمضان کو ہوتی ہے
 بلکہ اتنا معلوم ہے کہ جس سال قرآن نازل ہوا ہو جس سال کے متعلق حضرت عباس کا قول منقول ہے ان سالوں میں شب قدر
 کی چودھری چودھری و رمضان کی ہے

فاما حدیث میں شب قدر کے متعلق حدیث کے قوال مختلف ہیں جس کی کوئی تہود و تفرع ہا نہیں ہے۔ کچھ کہتے ہیں کہ ہر
 سال شب قدر و رمضان کے آخری عشرہ میں ضرور ہوتی ہے مگر جو بخاری میں ہے نہ ہی چودھری (ہر سال کے سنے ایک ہی عشرہ) مقرر
 نہیں ہے ان تمام احادیث کے خلاف کوہ کر کے تاہم ایک حدیث ہے کہ میں نے حضرت عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ چودھری
 حضرت سلطان غازی کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے شعبان کے آخری دن غلبہ دیا اور مہینہ کو ایک حصہ وال
 مہینہ قدر سے غریب آگیا یہ نہ کہتے والا معید ہے اس مہینہ میں ایک دن بزرگ شیعوں سے بکڑ ہے یہ حدیث خود ابراہیم اور
 بعض اہل و مشائخ میں گزر چکی ہے اور اس سے اس قوس کی غلبہ ہو جاتی ہے جس میں کہ ایک شب قدر و رمضان میں بھی
 ہوتی ہے اور غیر رمضان میں بھی۔ امام عظیم کا یہ حدیث ہے تاہم میں نے نہ کر کیا ہے

ایک شبہ شاید یہ کہ نہ توئی فرماتا ہے سال کا ہر طرف ہی سال کا ہر قسم کے متعلق حضرت سلطان غازی نے
 بیان کیا ہے کہ ہر طرف و رمضان کو غیر رمضان میں شب قدر ہونے کے وقت چودھری کے مسلک کی غلبہ اس حدیث
 ثابت سے نہیں ہوتی۔

ازالہ حضرت سلطان غازی حدیث میں ماہ رمضان کے ہر طرف بیان کیے گئے ہیں اسی حدیث میں رسول اللہ ﷺ
 نے فرمایا تھا کہ میں ماہ کے دسے حصے میں سے ایک حصہ میں ایک روز کے چودھری میں ایک روز کے چودھری میں ایک
 کی طرف ہو گا جس سے غیر رمضان میں فرض ہو گا کہ میں نے اس میں فرض ہو گئے اور اس شخص کی طرف ہو گا کہ میں نے سزا
 (۱۰) فرض ہو گئے (گوہار رمضان کی سزا ہر طرف سے شیعوں کے فرض کا وہ ان کی ایک فرض لہذا ہر طرف سے شیعوں کی سزا
 فرض ہوا ان کا وہ کہ ہے کہ ہر کسبہ ہے بعد از ان کا معید ہے اور ہر طرف ہو گا کہ یہ صاف کی شخص میں رمضان
 کے ہی میں ہیں (۱۱) ہر رمضان کے جس میں شب قدر کا حکم کی سالوں میں فرض ہو گا کہ شخصوں و رمضان سے متعلق نہیں
 حضرت عائشہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ آخری عشرہ میں توبہ و اہست کرتے تھے یعنی دوسرے ایام میں نہیں کرتے
 تھے مسلم۔ حضرت عائشہ نے فرمایا جب آخری عشرہ آہست ہوا تو رسول اللہ ﷺ تسبیح منجھوئی سے دعا کرتے تھے کہ اور شب
 یہ لائق کرتے تھے یعنی رات کو نماز پڑھتے تھے اور گھر والوں کو بھی یہ کہہ دیتے تھے متعلق ملکہ حضرت عائشہ نے یہ روایات کہ
 رسول اللہ ﷺ رمضان کے آخری عشرہ میں حاکف کرتے رہے اور آپ کی وفات کے بعد آپ کی پیروی میں نے احکام کیا
 بخلائی و مسلم۔ حضرت عائشہ نے فرمایا دوسرے شب قدر و رمضان کے آخری دن ایام میں احکام کرتے تھے کہ کہتے تھے
 و رمضان کے آخری عشرہ میں شب قدر و عشاء کو بخلائی

جسے ان چاروں کو بھی تھا موسیٰ شب میں یہ وہی گزرنے والی چاروں کو بھی انیسویں شب میں یہ آخر وقت کو بھی موسیٰ شب میں یہ تو یہ کہ بعد ازاں میں یہ وہی گزرنے والی چاروں کو بھی انیسویں شب میں یہ آخر وقت کو بھی موسیٰ شب میں یہ

بعض علماء نے کہا قیامت کا مطلب یہ ہے کہ انہیں شب قدر کی فضیلت میں قرآن چل کر آیا بھی قرآن کی قیامت میں شب قدر کی فضیلت بیان کرنا ہے بلکہ فضیلت آئندہ امت میں ہے

۱۰۰ برس تک استغفار اللہ کے لئے ہے اور ۱۰۰ برس تک سیدہ
اللہ کی عظمت کا اظہار اور عجب ہے کہ یہی گزرنے کا شب قدر کی عظمت اور فضیلت کی بنا پر اس کی فضیلت و سبب

مسئلہ ۱۰۰ ہے
یعنی ایک شب قدر دن یا رات میں سے افضل ہے جو

شب قدر سے خالی ہو۔ مردیہ ہے۔ یہ شب قدر کی عظمت و حرمت کے بڑے اصول کی بناء پر ہے۔ حضرت ابو
ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریمؐ کے ساتھ پاسداری کی شب قدر میں (امارت کے لئے) فرمایا ہے

اس کے گزرنے کا احوال کر دیتے ہیں۔ حدیث
مسئلہ ۱۰۰ ہے کہ یہ شب قدر میں قیام کرے جو (جس وقت میں وہ نماز کو کرے) ہو

یہ وہی شب قدر ہے۔ یہی بصر علم ہے۔ (میراث میں نماز کو کرنا اور اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو) اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو (میراث میں نماز کو کرنا اور اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو) اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو

یہ وہی شب قدر ہے۔ یہی بصر علم ہے۔ (میراث میں نماز کو کرنا اور اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو) اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو (میراث میں نماز کو کرنا اور اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو) اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو

یہ وہی شب قدر ہے۔ یہی بصر علم ہے۔ (میراث میں نماز کو کرنا اور اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو) اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو (میراث میں نماز کو کرنا اور اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو) اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو

یہ وہی شب قدر ہے۔ یہی بصر علم ہے۔ (میراث میں نماز کو کرنا اور اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو) اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو (میراث میں نماز کو کرنا اور اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو) اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو

یہ وہی شب قدر ہے۔ یہی بصر علم ہے۔ (میراث میں نماز کو کرنا اور اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو) اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو (میراث میں نماز کو کرنا اور اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو) اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو

یہ وہی شب قدر ہے۔ یہی بصر علم ہے۔ (میراث میں نماز کو کرنا اور اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو) اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو (میراث میں نماز کو کرنا اور اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو) اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو

یہ وہی شب قدر ہے۔ یہی بصر علم ہے۔ (میراث میں نماز کو کرنا اور اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو) اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو (میراث میں نماز کو کرنا اور اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو) اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو

یہ وہی شب قدر ہے۔ یہی بصر علم ہے۔ (میراث میں نماز کو کرنا اور اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو) اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو (میراث میں نماز کو کرنا اور اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو) اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو

یہ وہی شب قدر ہے۔ یہی بصر علم ہے۔ (میراث میں نماز کو کرنا اور اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو) اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو (میراث میں نماز کو کرنا اور اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو) اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو

یہ وہی شب قدر ہے۔ یہی بصر علم ہے۔ (میراث میں نماز کو کرنا اور اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو) اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو (میراث میں نماز کو کرنا اور اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو) اس میں شب قدر ہو یا نہ ہو

ملائکہ کی طرف سے سلام اور خطاب ملتا ہے۔ میں کتابوں میں کیا کشف بعض اہل کشف کو ہی ہوتا ہے ہر شخص کو یہ کیفیت نظر نہیں آتی نہ محلِ ثواب کے لئے کیا کیفیات ہیں کسی کیفیت کا اشتراق ضروری ہے مگر اہلِ احوال کا کشف موی یا کثری ہوتا تو تمام امت اس کو بخشتی اور کسی سے پوشیدگی ممکن ہوتا ہوتی خصوصاً کرم صحابہؓ یا پیغمبرؐ اور ولیہ امت کی نظروں کے سامنے توبہ و انکسار ضروری آتے۔ پس شبِ قدر کا ثواب حاصل کرنے کے لئے یہ بات میں مشغول ہونا لازم ہے۔ حدیث میں تمام لیلۃ القدر لیساتطور یصلون علی کل عبد لقیما کا وعدہ بتذکر اللہ سے ہی معلوم ہوتا ہے۔

مسئلہ جس نے شبِ قدر کی عشا کو گھر کی نذر جماعت سے بڑھ کر اس کو شبِ قدر کا ثواب مل گیا اور وہ اس سے زیادہ عبادت کرے گا تو اس کے ثواب میں اضافہ کر دے گی حضرت عثمانؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے جماعت کے ساتھ عشا کی لائے پڑھی اس نے گیارہ شب کا تقیم کیا اور جس نے جماعت کے ساتھ فجر کی لائے پڑھی اس نے کیا پوری رات عبادت کی۔

یعنی باجماعت عشا کی لائے کے بعد باجماعت فجر کی لائے پڑھی تو گیارہ پوری رات لائے پڑھی اور لائے نصف شب کی عبادت کے تمام مقام پوری رات کو یکساں عرضِ قدری ہیں (ایک لائے قدرِ اُدری اُخری اُخری کی قدرِ اُدری کی قدرِ اُدری ہے) مقید ہے کہ شبِ قدر میں اللھم انک عفو تعصب العفو قللک عنی کا اور اُدری کہے حضرت عائشہؓ کی روایت سے شہدائے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ اگر مجھے شبِ قدر معلوم ہو چلتا تو میں کیا کروں فرما کہ اللھم انک عفو لیساتطور لیساتطور ایسی ماجدہ و اترتہ ہے۔

سورۃ القدر ختم ہوئی

بحر و منہ توالی

سورة النبی

یہ سورت مدنی ہے اس میں آٹھ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

لَقَدْ يَكُونُ الْاِنْشَاءُ مِنْ تَعْدِ وَاحِدٍ هَبْ اَنْتَ بِنْتِ بَنِي كَنْزٍ مَسْلُومٍ
کی بحث سے پہلے چار اہل کتاب اور مشرک کر کرتے تھے، پہلے نبی سے کہہ دے کہ اے نبی! کتاب کا فکر غارت کی مناسبت میں غلط
کرنا جیسے عربوں کا کہہ دینے تھے اور مشرکوں سے کہہ دینے کہ تم لوگوں کی بت پرستی کی مناسبت میں غلط کر رہے ہو۔
حق تعالیٰ شانہ **نَبِيٍّ مِّنْ نَّبِيٍّ**
والی سے یہاں متقبل نہیں فرمائی ہے۔

رسول اللہ کی طرف سے رسول بھیجے یا یہ قرآن الہیہ سے بدلے
رسول کی موت سے رسول نہیں ہے جو جیسے پر حلقہ نبی الیٰ ہوں گے یہ جو وہاں تیرے دہائی
حکومت کرتا ہے جو جھوٹوں میں بھیجیں ہوں ہیں تو ان کی جھوٹوں کی حکمت کر رہے
ہو صحیفہ میں لکھی آیتوں اور شایعین کے لغو سے پاک رکھے گئے ہیں اللہ سے لڑ رہا ہے کہ
تیرے نبیوں میں سے کسی ایک کو لا میں حلقہ دے دے اور وہ پاک اور چاند کے چھوٹے سے چھوٹے ہیں اللہ سے فرمایا لا
اَنْتُمْ اَوْ اَنْتُمْ اَوْ اَنْتُمْ

وَمَا تَشَاءُ اَنْتُمْ اَوْ اَنْتُمْ اَوْ اَنْتُمْ
وَمَا تَشَاءُ اَنْتُمْ اَوْ اَنْتُمْ اَوْ اَنْتُمْ
وَمَا تَشَاءُ اَنْتُمْ اَوْ اَنْتُمْ اَوْ اَنْتُمْ
وَمَا تَشَاءُ اَنْتُمْ اَوْ اَنْتُمْ اَوْ اَنْتُمْ

یہ سورہ رسول اللہ ﷺ کے آسے کے بعد رسول پر بیان لائے کے حلقہ میں کتاب کے اندر اختلاف پیدا ہوا۔ عرب بھیجے کی
بحث سے پہلے تو یہ سورہ رسول کی تصدیق پر سب کا اتفاق تھا اور سب بحث ہی بھیجے کے منتظر تھے کہ ان کے منطقی فی حق
کہہ دیے سے تم کو کیا دے گا کرتے تھے لیکن جب وہاں پہنچا تو یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ سے اس کی تصدیق نہیں کی۔
حاصل یہ کہ یہ ہے کہ اگرچہ بعض اہل کتاب کا عقیدہ وصفت الہیہ کے منطقی اور مست قہرہ کو ظاہر ہو چکا ہے تو یہ
تھے (اور بعض اہل کتاب کا عقیدہ اور مست تھا لیکن بحث یہاں پر سب کا اتفاق تھا کیونکہ انہوں نے فی کے اوصاف حق کی کتابوں
میں بیان کر دیے تھے جو کہ حق، لیکن تصدیق یہی پر اتفاق صرف اہل کتاب کا تھا، مشرکین نے اتفاق میں شریک نہ تھے
اس لئے اس آیت میں صرف اہل کتاب کا ذکر کیا کہ جن اہل کتاب نے تصدیق رسول ﷺ کی کہ ان کی طرف نہایت کا حدود
ہو جائے مگر یہ آیت میں ان کو بیان قاضی نہیں ہے اہل کتاب اور مشرک تھے پھر رسول اللہ ﷺ پر بحث کے بعد ایمان لائے
تھے اور یہی آیت میں اہل کتاب کیلئے ہے جو کہ پر قاضی ہو اور رسول اللہ ﷺ پر ایمان لائے۔

پہلے سے لکھا ہے کہ بعض اہل کتاب نے سختی سے کفر پر قاضی ہو کر رسول اللہ ﷺ سے کفر کا کاروبار ہے لہذا صلوات اللہ علیہ

و غل جو ہے اس لئے جیسے کسبہ کل بندہ کو بھی اس پر اس وقت ہو چکا ہے کہ نہ آگ نہ کافرو صبیان نہ تھیں۔
 رضائی اس قسم کا خوب عقل و دلیل سے ثابت ہے اصل منہ جسد و جسم ہے کہ اللہ تمام چیزوں کا مالک ہے وہ ایک ایسی
 چیزوں میں جس طرح چاہے تصرف کر سکا ہے اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا جاسکتا اور اس کو اس شخص پر کیا جاسکتا ہے نہ
 دوسرے کی ملک میں اس کی اجازت کے بغیر تصرف کرے اور عقل مندیہ بھی سمجھتا ہے کہ اللہ حکیم ہے اسی کام کو ۲ ہے جو
 اس کی حکمت کا کام ہے تاہم تو لا کمال اللہ کے کہ عقل پر مدعا بھی نہ ہے اگر اس کے دل میں (یا کوئی اور ناپسندنی) کہ عقل
 بھی ہے اور ۲ ہے تو اس کا ہر جسم عقل اور ذوق اور نفس و لہو کے اندر جبر کفر کا اثر ہو گا ہے۔ رضائی اسی قسم کی طرف
 سری عقل نے اشارہ کیا ہے کہ جب تو اللہ سے وہی قسم تو پھر اس کی خوشنودی کا سوال نہیں طرزا کرنا ہے۔

(۴) اور ضابطہ دوسرا یہ ہے کہ اللہ کی رحمت منہ کو محبوب و مرغوب ہو جائے تو اس کی خواہش کے خلاف ہی ہو۔
 اس کا ہر جسم اللہ کی رحمت اور اس کا شوق ہے محبوب کا غرض اور منہ و حاجت کے لئے اپنا دل مرلہ سے زیادہ محبوب ہو جائے ایک
 شاعر کا قول ہے۔

اگر تو غریب سے خوش ہے تو میری اپنے اس کہ چہ راہی ہوں۔

(۵) اس کی تیسری قسم یہ ہے کہ بندہ اپنی اتھالی کر لے اور آخری کتا کو بچھا جائے آیت میں یہ لفظ ضار ہے آیت
 و انفس و انفس تک و تک فتر غنی کے نزل کے بعد رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تو کی حالت میں میں اس وقت تک نہ تھوڑا
 ہوں جب تک میری امت کا ایک شخص بھی دوزخ میں رہے گا اور خدا کی قسم میرا یہ بچہ گرو بچا ہے۔
 یعنی کہ وہ جہاں خدا کی قسم تھوڑی اس شخص کو حاصل ہوگی جو اپنے رہا

ذٰلِكَ اِنْ خَشِيَ الرَّحْمٰنَ

سے خوف نہ کرتا ہے تھوڑا پر خدا کو نہ کہ ہے مگر ہر خیر را اللہ ہے اور یہی ہر مصیبت اور بدی سے اور کتاب ہے۔
 حضرت انس کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابی (بنی کعبہ) سے فرمایا اللہ نے مجھے تم پر ہے کہ میں
 تم سے رہے قرآن پر صحت ایک روایت میں قرآن کی جگہ تم یکتا اَلَّذِيْ يَخْرُجُ كَقُرْآنٍ صَوْرَةٍ ابی حضرت ابی نے عرض کیا
 کیا اللہ نے میرا نام آپ سے لیا ہے حضور ﷺ نے فرمایا ہاں حضرت ابی نے عرض کیا میرا ذکر کیا میں نے کہا ابی اللہ نے فرمایا
 ابی یہ عکر حضرت ابی کی آنکھوں سے آسودہ ہو گئے۔ حسن طبر۔ میں کہتا ہوں حضرت ابی کی جو حالت حدیث میں بیان کی
 گئی ہے یہ باتوں کی مثال ہے۔

سورۃ التین ختم ہوئی

بجوزہ ضابطہ۔

[illegible]

ہو گا کہ چائے کا گلاس کے پاس رکھ دوں گا تو کسی شخصیت کے بارے میں تو یہ بھی چاہیے معلوم ہو گا۔ حضرت معین بن حنفیہ
مقابلے کے کیا پھیرے کرتے تھے؟ نے ہی نصر میں قیامت تھے دہا ہا رہے بھی چاہیے معلوم ہو گا۔ حضرت معین بن حنفیہ
نے یہ حسین سے فراغت پار کر لی تھی جس کو نے تو جہاد کیا ایک ایسے پھیل میں کہ میں جہاد کیا لیکن خالدہ حضرت
عمر سے نہ مزید انصاف کے لئے فرما۔ جو کہ کسی کو لے آئے سب کو بھیج کر کو کھڑی ہر شے ہی لوگوں کے بیچ کر یا
حضرت کے فہم میں کہ کچھ رہے ہو ہی طرح تو ہی کہ ہوا کا لہر تو تھا ہو جاتا ہے پس تو ہی کو چاہیے کہ سے سے ہر
ہر چھوڑ کر کوئی نہ مانے کرے۔ یہ نکلے اس کے غلام قائم کیا ہوں کو شہر کا کھانا کھاتے ہیں

حضرت ابراہیمؑ کی مدد سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کا مہینہ ہے پرچہ رکھو اللہ کی طرف سے یہ کتاب

حضرت انسؓ نے عربیہ قبا پہنچ کر کھس ایسے کرتے ہوئے ہمدردی نظر میں بال سے غم ریلہ دیکھ (یعنی قنبر) ہوتے ہیں مگر اس اللہ جلّ جلالہ سے تعلق کو طاقت آفریں گناہوں سے شکر کرتے ہیں، جو وہ انفرادی نامہ اس لئے حضرت ابو سعید خدریؓ سے بھی لیا، اس لئے یہ نصیحت کی ہے جس کی حد تک ہے۔

مفسر نے ان مسوڈے فرمایا کہ اس کتاب کی مہر سے نیا فیصلہ کن حکم لکھ کر یقیناً وہ حال دیکھ کر حیران ہو جائے گا۔

مسلم نے حضرت اس کی دروہیت سے ایک عویلہ حدیث شکر کی ہے جسکی معنی یہ بھی ہے کہ دوسرا انتہی حلقہ ہے اس آیت کو قافہ جامعہ فرمادیتا (جدا کیلئے بچا کر لیا) لکھتا ہے کہ لیکھ لکھ حسن بصری رحمت اللہ علیہ کی طرف یہ

[illegible]

اسی موعیٰ بذاتی ہے فرید کو تھائی مئی مود تمیٰ جہ اس نے جسے ن طرح اب یہی کڑوئی کی دود مر حری کیا ہر سال اپنے حلقہ سے
 ہر سال جامہ (جو سب کے شوب کو جامع ہو) اچھا دینے حضور ﷺ نے اس کو انڈیا کی سب جمادی دینے سے فلاح ہو سرائے
 فلاح دہر کی کھڑی ہے۔ یہ ان کے لئے ہے کہ کو حق کے ساتھ مبعوث فرما دے جس کی اس سے بڑا ہر شکر ہر معلول کا (اور

[illegible][illegible][illegible]

سے چھ مقررین کو ۱۰ سال کی حیثیت سے نصف قرن، ایک سو بیس سال کی صیغہ بندہ سے حضرت علی کی روایت الی۔
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں نے چھ بھائیوں کو اہل بیت کے لئے مقرر کیا ہے میں نے پورا اہل بیت کو

سورۃ العنکبوت

یہ سورت مکی ہے اس میں ۱۱ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

۱۔ زور و قہر کا نام اور بنی ہاشم نے حضرت ابن عباسؓ کے حوالہ سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے کچھ سہلہاں کو (نکس) جیسے بھور مبینہ بحرین کی کوئی خیر و برکت رسول اللہ ﷺ کے پاس نہیں آئی تو چند جہولہاں نبوت کا رازوں میں
 وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي
 ۲۔ اللہ تعالیٰ سے حمد و ثناء کا نام ہے اور اللہ تعالیٰ کے گھوڑے اور لہذا میں دہشتے ہیں حضرت ابن عباسؓ
 ۳۔ ہمارے ہمارے حسن بصری، عیسیٰ، زکریا، الیہ علیہ السلام کا نام ہے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے اس تفسیری معنی پر اس
 ۴۔ سورت کا نام ہے اور اس کا نام ہے کہ یہ سورت سے پہلے جو کسی قاضی کی سورت کو کسی ملک میں لایا جائے تو چار خانوں کے گھوڑوں کی
 ۵۔ تمام ایک چھٹس کوئی سے عدلے ہوگی (کیونکہ یہ سورت کے سب سے پہلے کا نام اور اللہ تعالیٰ کے گھوڑے ہیں)۔
 ۶۔ جس کا فعل مخلوق ہے اور پورا جملہ حال اس کا ہے اس کا نام ہے اور اس کے وقت گھوڑے کی سانس کی آواز
 ۷۔ کو سب سے پہلے ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے فرمایا کہ انہوں نے اس کے گھوڑے کے پانچوں آوازوں کی آواز کی اور جانور کی
 ۸۔ نہیں ہوتی اور یہ بھی اس وقت ہوتا ہے جب جھگڑے اور سے ان کمال نکال دیتے ہیں۔

حضرت علیؓ سے فرمایا اَلْعَنْكَبُوتُ (سے مراد ہیں) جنہوں کے ہاتھ جو مرد سے حوالہ تک اور حوالہ سے حتی تک
 ۱۔ دوڑتے ہیں۔ اسلام میں اول ترین جہاد کا ہوا تھا اس وقت ہمارے ساتھ صرف دو گھوڑے تھے ایک، بیکر کا گھوڑا اور معتبر
 ۲۔ بن اس کا گھوڑا۔ اس لئے اللہ تعالیٰ سے مراد جہاد کی گھوڑے تھے وہ سب سے پہلے حضرت ابن مسعودؓ کی لڑائی میں کب کا بھی پہلی
 ۳۔ سے اس سے خارج تھا اس سے وہ کچھ کی حالت میں گروہ میں تھے وہ تھے۔

۴۔ اَلْعَنْكَبُوتُ (سے مراد ہیں) کہ جب رات کو چھری زخمی پر پہنچتے ہیں ان
 ۵۔ کی ہر جہاد میں سب کوئی ہیں تو یہ بھی ہو جاتی ہیں۔

۶۔ اَلْعَنْكَبُوتُ (سے مراد ہیں) کہ جب رات کو چھری زخمی پر پہنچتے ہیں ان
 ۷۔ کے وقت میں ہر جہاد میں سب کوئی ہیں تو یہ بھی ہو جاتی ہیں۔
 ۸۔ کے وقت میں ہر جہاد میں سب کوئی ہیں تو یہ بھی ہو جاتی ہیں۔
 ۹۔ کے وقت میں ہر جہاد میں سب کوئی ہیں تو یہ بھی ہو جاتی ہیں۔
 ۱۰۔ کے وقت میں ہر جہاد میں سب کوئی ہیں تو یہ بھی ہو جاتی ہیں۔

۱۱۔ کے وقت میں ہر جہاد میں سب کوئی ہیں تو یہ بھی ہو جاتی ہیں۔
 ۱۲۔ کے وقت میں ہر جہاد میں سب کوئی ہیں تو یہ بھی ہو جاتی ہیں۔
 ۱۳۔ کے وقت میں ہر جہاد میں سب کوئی ہیں تو یہ بھی ہو جاتی ہیں۔
 ۱۴۔ کے وقت میں ہر جہاد میں سب کوئی ہیں تو یہ بھی ہو جاتی ہیں۔
 ۱۵۔ کے وقت میں ہر جہاد میں سب کوئی ہیں تو یہ بھی ہو جاتی ہیں۔

سورة التكاثر

یہ سورت مکی ہے اس میں ۸ آیات ہیں۔
بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

آئیہ اللہ! تم کو غافل بنا دیا یعنی بے سود ہمارے قول پر ہے لانا وہ کام جس کو ذوالجہار اللہ کی اطاعت سے اور انکاسوں سے رکت یا ہر اللہ کی ہر فعل سے بچانے کے لیے میرے

کے ساتھ جہاد کے لئے اپنی ہر دوسری گلی متبادل میں فخر کر رہے

مفسرین نے اس آیت کو تفسیر کیا ہے کہ جو شخص اپنے مال سے دوسروں کو کھانا پکوانا دے گا وہ اس کا اجر لے گا۔

یہی اہم حکم ہے کہ یہ بین الاقوامی قانون بیان کیا ہے کہ ہر مملکت اپنے شہریوں کو تسلیم کرنے کے لیے خود کو ملوث کرے گی۔ یہی اہم حکم ہے کہ یہ بین الاقوامی قانون بیان کیا ہے کہ ہر مملکت اپنے شہریوں کو تسلیم کرنے کے لیے خود کو ملوث کرے گی۔

بنی اہل حق حضرت امیر مومنین علیؓ کو قتل کیا ہے کہ اس اہمیت کا زمانہ انصار کے قتل کے حق میں ہو ایک فی حدیث
دوسری حدیث میں ایک نے دوسرے پر غرور کیا کہ تیری کثرت پر بھی کاغذ کیا خاک نے کہا کیا تم میں کوئی نکال نکالیں اہل حق کی
طرح ہے دوسرے نے بھی کیا ہی کیا یہ مقابلہ توڑ دیاں کے خالق خدا پھر کہنے لگے اب قبرستان کو چلو دونوں قبرستان کو گئے اور
ہر ایک نے اپنے قبیلہ کے مردوں کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا کیا تم میں کوئی ایسا ہے

نہیں نے کہا کہ یہ کپت قریشی جاگے کہ حق میں ہمارا حق ہے اور ہم نے جو حق ہے ہر قبیلہ نے کہا ہم میں
 ہر دور و غیرت مند کوئی تم سے زیادہ ہیں اور ہماری قدروں کی تم سے زیادہ ہے مگر حق میں جو حق زیادہ لگے ہر قبیلہ نے کہا کہ
 ہم اپنے سرداروں کا شکر کریں گے چنانچہ قریش میں جا کر سرداروں کو شکر کیا تو حق میں کی قدروں کے جتنی مگر یہ سب کچھ کہہ کر
 ہر قبیلہ میں ان کی قدروں پر ان پر اللہ نے آیت نازل فرمائی کہ وہ تو سرداروں کی قدروں کی آیت کا مطلب یہ ہوا کہ تم
 نے قریش میں جا کر سرداروں کا شکر کیا یہاں تک کہ وہ اس قدر خفا ہوئے کہ ان کے گھروں کا شکر کرنے کے بعد سرداروں کی
 عزت پر بھی غر کرنے لگے۔ اس قصہ پر نہایت قیور سے علامہ فرمودہ گا کہ سرداروں کا کرنا یا بدعت قدس کا متعلق معنی ہی سرداروں کا
 نہ تھا بلکہ ان کی حق جان کو قریشیوں کے لئے گئے تھے ہر حال میں صورت میں نہ تھے۔ یہ سب کچھ کہنے کے لئے جو کہ

حضرت عبداللہؑ نے کہا میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آیا اس وقت حضور ﷺ اہل بیت انکسار کے لیے تھے یہ فرمایا تو کی کہتے ہیں حال ہے میرا حال ہے یہ کہانی تو صرف یہ ہے کہ جو تو نے کہا کہ قسم کر دیا کہ میں کہہ ایا کرتا ہوں کہ تو نے یہ کہہ دیا کہ جو یہ (بعض اہل سنت کی روایت میں یہ کہی کہ وہی جگہ تو نے خود کہہ لیا ہے)

”حضرت انس بن مالکؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قرطبیہ امیت کے چھبیس عین جزی میں آئی ہیں اور انہیں بتلی ہادی ہیں ایک صیت کے ساتھ وہاں پہلے چاروں کے گھر والے عہدہ کا مال عہدہ کے عامل یہ عین جزی میں پیچھے راقی ہیں اور گھر والے کوٹ جاتے ہیں اور اقصائیں کے ساتھ رہتے ہیں اور اب انہی کی۔“

حضرت عباسؓ بن عبدالمطلبؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے میرے پاس وہی بھیجی کہ تم لوگ اسے کہو کہ کوئی تم پر رحم کرے۔ کوئی کسی پر نہ پائے۔

نکرت کی روایت ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو لوگوں نے عرض کیا وہ ساری نہ چٹکتی تم کو تو یہی حق میرے
میرے جو کی روایتی ہر وہ بھی تو سمجھتے تھے کہ وہی سبھی اگر حق سے کہہ کر ہدایت سے پہنچے گئے سے کیا تم میرے نہیں
جانتے کہ یہ کھنڈہ بنی نہیں پتھر، لیکن اہل مافوق

حضرت علی نے فرمایا کہ یوں کی روایتی کہنا ہے اور دوسری گری سے پہنچے گئے ہیں کہ یہ میرے اور صاف چائی
پہنچے ہے تو یہ انکی نصرت ہے جس کی پادریں ہوئی حاکم نے مشورہ میں حضرت شاہجہاد پر تو کی روایت رد و ایک حدیث نقل کی ہے
میں میں رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمرؓ حضرت ابو بکرؓ کے مکان پر جانا اور وہیں مجھ پر اور گوشت کھانا اور
پانی پینا اور یہ اسی حدیث میں رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد بھی ہے کہ میں وہ شخص ہے جس کے حلق قیامت کے دن تم سے بڑے
پر ہو گی جب صحابہ نے عیسائی کو فرمایا جب تم کو کسی چیز مل جائے اور پہنچے اور ان سے روٹی کھا پائیں تو کہو بسم اللہ و

حسب اللہ کہنا کہ اگر جب کھا چلو تو کہنا کہ الحمد للہ اللہ ہی خواستہ اور اللہ انعم علینا وفضل
حضرت شاہجہاد میں اس روایت میں اس قدر کہ میں اسی طریقہ کو ہے حضرت شاہجہاد میں اس روایت ہے کہ رسول
اللہ ﷺ نے فرمایا ہم مل کر نبی کریم کو کوئی کسی سے علم کو چھپانے کی مخالفت مافی قیامت سے یہ وہ سخت ہے اللہ نعمت اس
کی پادریں اس کے گاہے پڑی ہو سہائی حضرت ابو بکر و عمرؓ کی روایت ہے سب سے اول بعد سے سوال پڑ جائے گا کہ جو کچھ تو جانتا
تھیں اس کے مسئلے میں تو نے کیا عمل کیا۔ احمد و ابن ابی شیبہ کہ

حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ بعد سے اس طرح مال کے حلق پادریں ہوئی اسی طرح اس کے سر پہ
کے حلق بھی ہوئی چرائی۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ایک قدم بھی پہنے گا تو اس سے پوچھا جائے گا کہ اس قدم اٹھانے
سے غیر مقصد کیا تھا۔ ابو نعیم

حضرت معاذؓ کی روایت ہے کہ قیامت کے دن اس سے اس کی تمام گوششوں کی پادریں کی جائے گی یہاں
تک کہ آنگھوں میں سر نہ لگنے دیں گی۔ ابو نعیم و ابن ابی حاتم
حسن بصری کی روایت ہے کہ بعد وہ خبر دے گا کہ اس کے حلق پادریں کرے گا کہ اس مقصد سے میرا کیا
قادیہ حدیث میں ہے وہ ما تہی۔

آیت میں لفظ انکار ہے کہ سو فی موت ہم کو پہنچنے کے بعد دو گاموں میں کھانا اور اس کی اچھ یہ ہے کہ سوال نصرت علی
سر لہر دے گا کہ وہ فی قیامت ہے و فی قیامت انہم یسئلون عن کونہم کو کون سے اور یہ کہ کیا جائے گی۔
حضرت ابو بکرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بعد کے قدم میں سر لا سے نہیں ٹپس گئے جب تک اس سے
چار ہاتھوں کے حلق پادریں نہیں لگ جائے گی۔

(۱) اگر کوئی کام میں قسم کیا (۲) جس کو کسی کام میں ایلا کیا (۳) طم کے مطابق یہ عمل کیا (۴) مل گیا سے کلیا اور
کلیں خرچ کر مسلم حضرت ابن مسعودؓ کی روایت ہے کہ حضرت علیؓ اور ابن مسعودؓ نے بھی ایک حدیث بیان کی ہے
فرمائی ہے کہ ان عقوق انکام سے اولیٰ کہ جس جس جن کے حلق حدیث میں آئی ہے کہ ایلا حسب سنت
میں چاہی گئے حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کسی جس طاقت نہیں کہ غیر آیت رد
پڑھ کر کہنے کا ہے جس کی ہر آیت رد کوں جہ سے متا ہے فرمایا کہ تم سے کوئی (اللہ) آتھمکم لئن کانتم علی نفس
چہ منکم انکم دائرہ۔

(سورۃ النکار قسم ہوئی بدو نہ منہ۔)

سورۃ العصر

یہ سورت مکی ہے اس میں ۳ آیات ہیں
بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَالْعَصْرِ
یعنی اس کی کہ غور کرنے والوں کے لئے زمانہ بزمِ اجرت آگیا ہے ان کی کشتی کے کما العصر سے مراد ہے مدتِ دانِ حسنِ بصریٰ نے کذا ال سے عربِ اقطاب تک العصر ہے قندہ کے کھون کی آخری گزری عصر ہے عاقبت کے کما نماز عصر مراد ہے بعد نماز عصر کے نہیں کا کر سورۃ قریم کر چکے ہیں۔

إِنَّا الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِۦٓ خَشِيرٌ
یعنی کہ ہمارے اصل پرستی میں انسان اپنی جان الہی مراد اپنا مال ایسے کاموں میں بردار کرتا ہے جو آخرت میں اس کے لئے نفع سوا مستند ہوں گے (اس نے انسان کو کما کے میں ہے)

إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِۦٓ لَكَّارٌ
یعنی کہ انسان اپنے رب کے لئے کما کر رہا ہے (اس نے انسان کو کما کے میں ہے)

فَوَيْلٌ لِلْإِنْسَانِ لِمَا كَفَرَ
یعنی کہ انسان اپنے رب کے لئے کما کر رہا ہے (اس نے انسان کو کما کے میں ہے)

وَيَوْمَ يُنْفَخُ الْكَافِرُونَ فِي الْأَرْضِ
یعنی کہ انسان اپنے رب کے لئے کما کر رہا ہے (اس نے انسان کو کما کے میں ہے)

فَوَيْلٌ لِلْإِنْسَانِ لِمَا كَفَرَ
یعنی کہ انسان اپنے رب کے لئے کما کر رہا ہے (اس نے انسان کو کما کے میں ہے)

وَيَوْمَ يُنْفَخُ الْكَافِرُونَ فِي الْأَرْضِ
یعنی کہ انسان اپنے رب کے لئے کما کر رہا ہے (اس نے انسان کو کما کے میں ہے)

فَوَيْلٌ لِلْإِنْسَانِ لِمَا كَفَرَ
یعنی کہ انسان اپنے رب کے لئے کما کر رہا ہے (اس نے انسان کو کما کے میں ہے)

وَيَوْمَ يُنْفَخُ الْكَافِرُونَ فِي الْأَرْضِ
یعنی کہ انسان اپنے رب کے لئے کما کر رہا ہے (اس نے انسان کو کما کے میں ہے)

فَوَيْلٌ لِلْإِنْسَانِ لِمَا كَفَرَ
یعنی کہ انسان اپنے رب کے لئے کما کر رہا ہے (اس نے انسان کو کما کے میں ہے)

وَيَوْمَ يُنْفَخُ الْكَافِرُونَ فِي الْأَرْضِ
یعنی کہ انسان اپنے رب کے لئے کما کر رہا ہے (اس نے انسان کو کما کے میں ہے)

مورۃ (دور) (ضعیف رہی ایمان والا ہے کہ دور)

بخاری نے شرح السنہ میں بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ قرآن کی یہ اعلیٰ کا مطلب موم پر نہیں والا۔
لیکن اب موم کوئی ہر کام اپنے سامنے ہو جائے ہیں اور یہ جو دور کرنے کی طاقت رکھنے کے وہ نہیں کرتے اس وقت اللہ عوام
قرآن میں سب کو موعی ہر لیبہ چاہے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی رفیع و امانت سے بھی اور انوار اور انوار نے کیا وہ ہے نقل
کی ہے۔

پھر انور نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی حدیث نقل کی ہے جس قوم کے اور یہاں گناہ کئے جاتے ہیں اور وہ جتنے کی طاقت
بیکار کئے ہوں مگر وہ نہیں تو خوب کی لو غریبوں پر موعی وہاں آئے گا اس موعی کی کثرت لکھتے ہیں۔
(موم نے چہرہ کر کر کے اللہ اعلم)

بعونہ منہ تعالیٰ

(مورۃ النضر ختم ہوئی)

(چند روز کے قتل کیا گیا ہے) اس وجہ سے کیا گیا ہے کہ قرآن کا وہام معلوم ہو جائے کہ تک و تک ان لوگوں کو جب کسی کو جلائی ہے تو دل تک پہنچے سے پہلے ہی ہلاک کر دیتی ہے۔ بخلاف آتش جہنم کے (کہ وہاں تک پہنچنے کے بعد بھی ہلاک نہیں کرتے) کی اور سوز کا عذاب ہمیشہ ہو جاتا ہے گا (تاویل گو) کہ آتش کی وجہ ہے کہ مارے جانے والے سب سے زیادہ لعیف و رام پڑے (۳) کیا وجہ کہ غلط عقائد کا عمل و ورعے اہمال ہمیشہ جہنم تک پہنچنے کی پیدائش دے۔

اِنَّهُ عَذِيبٌ مُّؤَسِّسٌ
 عَلٰی کُلِّ نَفْسٍ مِّنْ عَمَلٍ
 سَیِّئٍ ۚ

عَذِيبٌ مُّؤَسِّسٌ سے ہے اور جہنم کی تعمیر اس لئے ذکر کی کہ غلط فکر متوقی حقیقت سے جس ہے یہ پورا جملہ مستند ہے سوال ہو سکتا ہے کہ وہ دینی تصدیق سے کیوں نہیں ٹھیکے گے اور کیوں نہ ہماگ سکیں گے۔

اس سوال کے جواب میں فرمایا: روایت (۱) پر سے ایند ہو گی۔ چونکہ کاتبہ مطبوعہ ہے لہذا مروایہ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی غیر روایت سے ہی اس طرح نقل کی ہے۔ اوصدہ البلب میں حضور ﷺ کو یہ

ایسی جریہ پور بخن لئی حاتم اور ابن ابی الدیالیہ تکلفی نے حضرت مسعود کا قوفی نقل کیا ہے کہ جب دودھ کے اندر صرف اہل ذلہ لی رہ جائیں گے تو قوفی کو لوہے کے صندوقوں میں بند کر دیا جائے گا اور صندوق میں لوہے کی کھلی لٹو کر دی جائیں گے پھر ان صندوقوں کو دوسرے آگنی صندوقوں میں بند کر کے حکیم کی دھن میں ٹھکانا جائے گا اور کوئی دوسرے کے جذبہ کفر و کجی کے لئے جگہ اب نہیں رہے گی نے حضرت مسعود بنی لفظ کی اہمیت سے بھی یہ حدیث نقل کی ہے۔

اس ترجمہ پر اپنے عقیدہ کا حلقہ مؤمنین خلافت سے ہو گا یہ بھی ممکن ہے کہ شیخ حضرت سے حلقہ قرار دیا جائے اس وقت اہل سنتوں کے اعاد ہوگی۔

خند نمود کی بلع ہے مجھے ادم ہر ادم اسی کی جسا ہے یہ قریں خراہ کا ہے ابو عید نے لہا کی جح کلا ہے مجھے اہاں کی جح لکے ہے

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اللہ فن کو متونوں میں داخل کرے گا مگر فن پر ایک مہینہ چاہئے گا اور فن کی گردنوں میں
نچھلے چڑی ہو گی اور لوہے سے ایک مہینہ کے قریب سے فن پر ہر روز سے مسدود کر دئے جائیں گے۔ (قادیانی کے کلام کو اظہار
فلسفہ کے فن متونوں کے قریب سے ہر روز سے مسدود کر دئے جائیں گے۔)

بعض لوگوں کا قول ہے کہ عبداللہ کا لڑہاں کی ٹکلیں ہوں گی جھوڑے جس کو اندر کوہ کے بند کر دیئے جائیں گے
مقاتلہ نے کہا ہر شخص کو اندر کر کے لان پر روئے بند کر دیئے جائیں گے پھر ان میں
آگ کی آگ لیں شوک دلی جائیں گی۔ دروازہ منبسط کر دیا جائے گا
اور کوئی لان کے پاس داخل نہ ہو سکے گا۔ یہاں خیر ہے

اسی لبائی کی وجہ سے دنیا بھر میں
ہوئے ہولناکیوں کا اللہ اعلم
سیدہ الزکریٰ رحمہا اللہ
بھروسہ اللہ تعالیٰ

سورۃ القدر

یہ سورت کی ہے اس میں ۳ آیات ہیں
بسم اللہ الرحمن الرحیم

ترجمہ کنویشیاری
کسانی ہر عقل کے وہ یک لام غیب کے لئے ہے اور اس کا تعلق غیب محدود ہے
یہ وہی ایلاوی قریش پر غیب کر رہا ہے وہاں نے کہا اس لام سے بعد وہ نے غیب (مُخْتَلَا) کی طرف سے بھی ایلاوی
قریش کی وجہ سے ان کو اس غیب کے مالک کی عبادت کرنی چاہئے۔ مَخْتَلَا میں عباد جزائیہ ہے کہ جو کچھ اسے حکام میں شراکت
مسموہا چاہتے مطلب یہ ہے کہ وہاں پر اللہ کی عبادت ہے جہاں اگر وہ سب نعمتوں کی وجہ سے عبادت میں گمراہی کرنے تو خیر کم از کم
ایلاوی قریش کی نعمت کی وجہ سے تو اس گمراہی کے مالک کی عبادت کرنی چاہئے۔ وہاں کو جزائیہ قریش پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ
ہم غیب پر نہ معمول اور چرکاء کا کوئی حصہ حاصل نہیں جانتے گا اِیْتَلَا حاصل اور ایلاوی معمول ہو گا کمال لئے زیادہ مناسب ہے
ہے کہ وہ کو یہ قرار دیا جائے

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ایلاوی کو سابق صورت کے آخری حصہ سے الگ کر دیا جائے جیسے کسی شعر کا دوسرا مصرعہ
پہلے مصرعے سے معنوی و بیدار تھا ہے اور بغیر اس رب کے اس کا معنی کچھ نہیں ہو جاتا اس صورت میں دونوں مصرعوں کا معنی بیدار
ان طرح ہے کہ اللہ نے صحابہ کرام کو جہاں کر دیا اس کو کھانے ہونے پر اس کی طرح بھلائی کرنا اور جہاں کے سر میں
قریش کے ساتھ وہاں کو ان کی عبادت کرنی چاہئے معنی اس کی عبادت یہ ہے کہ قریش کی عبادت کرنی کے لئے اللہ نے صحابہ کرام کو بھلائی
ان سے کوئی سبب اور قریش کی عبادت کی عظیم و بڑی کریں اور اس طرح اس سر میں قریش کو امن حاصل ہو اور ان پر صلہ
کرنے کی کوئی جرم نہ کرے۔ اسی معنوی تعلق کی وجہ سے کچھ لوگ قائل ہیں کہ سورہہ نمل سورہ سورت دونوں ایک ہی ہیں۔
حضرت علی بن کعبہ کے مصنف میں بھی دونوں سورتوں میں کوئی صلہ نہیں تھا اس تو یہ ہے ایلاوی کا لام جَعْلُہُمْ سے
متعلق ہے کہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم
یہ سورت کی سورہ کو قریش کہا جاتا ہے جو لوگ اس میں سے اس کو قریشی نہیں کہا جاتا۔ قریش کا لفظ قریش سے
جائے تفرک کا معنی ہے کہ ان کی زبانیں کرنا۔ ہلاں فقرہ لاحقہ ظاہر ہے اللہ میال کے لئے کافی کرتا ہے۔ ہلاں
یہ فقرہ ظاہر نہیں کہ ان کی زبانیں کرنا۔ تاہم جو یہاں بیان کرنے کے لئے لکھا گیا ہے ان کو قریش کہا گیا۔

معنا یہ ہے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے قریش کی وجہ سے یہاں حضرت امین عباس نے لکھا۔ قریش ایک بہت بڑا
وہابی قبیلہ ہے جس طرح اس کا ذکر ہوتا ہے اور کون سا وہابی ہمارے سامنے چاہتا ہے تو وہ اس کو کھاتے ہے جس کو کوئی
نہیں کھا سکتا وہ سب پر غالب ہے کوئی اس پر غالب نہیں۔

قاسم کی حد ہے قریش اس کو کھاتا اور وہاں سے من کیا اور ایک گودا سے کے ساتھ ضم کر دیا۔ قریش بھی سب
حرم میں جمع تھے۔ یہ بھی وجہ تھی کہ قریش غلامی میں نہ لے کر لے کر خریدتے تھے یہ وجہ ہے کہ نصر بن کلابہ
نے ایک کپڑے میں بیٹھا جو لوگوں نے کھا کر شہید کیا۔ یہ کہ نصر بن کلابہ سب بی قوم کے ہیں تو لوگوں نے کہا
یہ تو قریش لوٹ بھی غوی انہیں بیچ دیا ہے کہ یہ لوگ کھانوں کی حالت میں ہمارے کرتے تھے لہذا قریش قریش کی تصویر ہے اور
قریش ایک اور بیانی ہمارا ہوتا ہے جس سے تمام سندھ و بیانی جاننا دیتے ہیں۔

بولی نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب سے باہر تشریف لائے تھے اور ماضی میں کسی اس وقت احمد داخل ہو جاتی
دونوں کی ملاقات ہو گئی اور باہمی قسم کے پاس (اگرے ہوئے) دونوں ہلکے ہو گئے۔ سرورین قریش اس وقت کدر
سے اندر بیٹھے ہوئے تھے۔ ماضی باب احمد پہنچا تو قریش نے یہ جہانم کسی سے اتنی کر رہے تھے ماضی نے کہہ دی اکثر تھا جس
دعویٰ اللہ ﷺ نے زمانہ میں رسول اللہ ﷺ کے صاحبزادہ بنو حضرت خدیجہ کے بطن سے تھے وہاں ہو چکی تھی۔
تھیں کہیں انکی نے فریادیں دیاں کافور نکل گیا ہے کہ ماضی میں داخل جب دسوں اللہ ﷺ کا ذکر کرنا تو کچھ اس کو
پتہ نہ تھا اور پھر آئی ہے اس کے پیچھے کوئی مسئلہ۔ جب مہربانے گا لاس کا ذکر بھی تم ہو جائے گا اس پر اللہ نے یہ سورت
نازل فرمائی۔

مجھ سے برا ایک نیکو ہے کہ: **إِنَّمَا أَنْتَ نَبِيُّ الْكَافِرِينَ** کا نازل رسول اللہ ﷺ کے صاحبزادے کی ولادت کے قریب
نہیں ہو۔ چونکہ حضرت عقیل کی ولادت لڑکوں میں لکھن بہت سے ہوئی تھی اور حضرت محمد بن علی کی
ولادت کے چند میں چاندی چھٹی تھی وہی ہے جو چار بیادوں کو تھا۔ اللہ کی کاغذی جال ہے کہ حضرت ابراہیم کی ولادت
منزل کے انتہائی رات لڑائی اللہ چاندی کو ہوئی کہ کوئی کھلی الرتہ اور اس اہمیت کے تھان نہ کی کے بیان میں دور ولادت کیا
تھی۔ ایک جہر شامی نے یہ دعویٰ کیا کہ مسلمانوں کی چار سورتی حضرت اہی جان کی رات ۲۲ جو نہ جان کی ہے کہ کعب
بن اشرف کہ میں تیرا قریش سے اس سے کلام

بِئْسَ الْأَخْبَثُ إِنَّكَ تَرَاهُ
تاریعت نے کہا ہے کہ کوثر یہ دین قبول کثرت سے طعن سے مجھے بولیں
سے۔ جو چہ تمہارا میں یہ پھر تیرا قدر میں چوٹی ہے مہربان کو کوثر کہتے ہیں اسی کی تائید کہ جب حضرت اہی جان کا
یہ قول کہ کوثر سے مراد ہے۔ پھر تیرا کہ ہے اپنے سنی کو مٹا دینی تھی اس قول کے دینی البتہ اور عداوتی سبب ہیں
انوں سے مسجد میں تیرے معاملے سے یہ قول نکل گیا ہے۔ البتہ یہاں یہاں ہے جس نے مسجد میں خیر سے کہہ کوں کا خیال ہے کہ
کوثر مسجد کے اندر ایک سرے سے عید نے جواب دینا بہت کے قدر والی سر بھی تو ہی میرے کا ایک نصرت ہے جو اللہ نے مہربان
کو مٹا دینی تھی اس قول سے بہت سے تائید کہ حضرت اہی جان نے الکوثر کے نام کو بھی قرار دیا ہے۔ درپے کے خیال
میں وہ جس کو کوثر البکور (یعنی لکھن) کا ایک حصہ ہے اسی طرح میں لوگوں نے الکوثر کو نہایت قدر کرنا کہہ (ان کے
نہ ایک بھی نام نہیں ہے بلکہ یہ ہے کہ نام کو عہدی قرار دیا جائے اور وہی کھیر کی جاسے جو رسول اللہ ﷺ سے کی ہے جس کا
نور مسلمانوں میں حضرت اہی کی روایت کر دیا ہے میں نے چکھ ہے۔

میں میں بھی حضرت اہی کی روایت آئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں نے جس میں گیا تو وہاں ایک سرد بھی
جس کے دلوں لکھوں پر مونی کے عجیبے تھے جس نے سر میں ہاتھ ڈال کر۔ ایک تو خالص ملک (کی طرح خوشنود اور اچھی) نے
کہا پھر لکھا ہے کیا ہے جبریل نے کہا ہے کہ کوثر ہے جو اللہ نے آپ کو عطا کیا ہے۔

حضرت اہی کی طرح حضرت اہی کے آپ کے کہہ سے وہ وہ وسیع اور فہم سے وہ کہہ میں ہے اس میں پرندے ہیں
جن کی گرامی و تنوں کی کہہ کی طرح اہی حضرت عزی نے عرض کیا رسول اللہ ﷺ پھر وہ تو بے طیف ہوں گے۔
صورت اللہ کے ابراہیم بن کا کا اہل سنت ہے واللہ بہ احمد و ترقی۔

حضرت عداوت بن دینرونی ہیں کہ حضرت عداوتی محمد مصطفیٰ کی بیوی نے عرض کیا رسول اللہ ﷺ کا ایک کوثر
کے در ایک سردی کی ہے جس کو کوثر کہا جاتا ہے عربیہاں سردی کی کہیں سوئی ہوئے۔ وہ لڑا ہوا قوت کی ہے اور اسی کی بیوی ہے
جسے اہل سے صندہ ملک مسالمت ہے جس کے گورے صندہ میں خود کے مائل ہیں۔ طبرانی۔

طبرانی کی دوسری روایت ہے کہ حضرت صفیہ سے **إِنَّمَا أَنْتَ نَبِيُّ الْكَافِرِينَ** کی تشریح میں فرمایا جسے میں ایک بہت
بے بہت کی سر ہے جس کے طرف سے چارہ کی ہوں گے جس کی تھوڑے سے سوئے خود کے کوثر وقت میں حضرت

سورۃ الکافرون

یہ سورت مکی ہے اس میں ۶ آیات ہیں
بسم اللہ الرحمن الرحیم

طہ ای اور بنی امیہ کا قہر نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ قریش سے رسول اللہ ﷺ کو دعوت دی اور کئی
محمد ﷺ ہم تم کو خیال دینے کے کہ تم میں سب سے زیادہ مال و مالک ہو جاؤ گے اور جس جہت سے تم جاؤ گے تمہارے تاراج بھی
اس میں ہے۔ لیکن اللہ سے متوکل ہو کر کیا مال کا غم نہ کر دو اور ان کو نہ کہہ اور نہ کہ تم میں نہیں کر سکتے تو پھر یوں رو کر ایک
سناں تم ہمارے معبودوں کی پوجا کرو اور ایک سال ہم تمہارے معبود کی پوجا کریں۔ سنو محمد ﷺ نے فرید کیا ایک کونسا میرے سناں
اس سے کہ تم علم آتے ہو (۱) بھی پھر نہیں کہتا (۲) عہد الرزق نے وہی کی روایت ابن العلاء میں نقل کی ہے کہ قریش نے کہا اگر
آپ کو پسند ہو کہ ایک سال ہم آپ کا اتباع کریں اور ایک سال آپ ہمارے ہیں میں سونٹا ہیں (تو ہم ایسا کر سکتے ہیں)

ابن عباس نے سعید کی روایت بیان کی ہے کہ یہ حدیث صحیحہ و حسنہ و دل اسود بن عبد المطلب اور امیہ بن عقبہ رسول
اللہ ﷺ سے ہے اور کما حقہ ائمہ اس میں پوجا کر، خیر کو ہم پوجتے ہیں بلکہ ہم اس کی پوجا کریں جس کو ہم پوجتے ہیں۔ اس تمام معاملہ
میں ہم تم پر شک ہو جائیں گے پر اللہ نے آدلی کر دیا۔

قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ﴿۱﴾
اللہ کا مظلوم تھا کہ وہ ایمان نہیں لے۔

قُلْ أَنتُمْ لَا تَعْبُدُونَ ﴿۲﴾
تم بھی ان بتوں کی پوجا نہیں کرو گے جن کی تم کرتے ہو۔ عبادت میں
بائبل مجھ کی اور رسول اللہ ﷺ کا ان کی عبادت سے الگ ہے، تو تم کھو گے یہاں میں کافر بنائے گئے آیت میں لی انہی عبادت
کی نفی نہیں ہے بلکہ آئندہ دہانہ میں عبادت میں متفق جے ہی تھی ہے کہ اللہ ہو کہ آئندہ دہانہ میں مشترک عبادت کے خواہش
مند تھے۔ یہاں سے لکھتے ہیں کہ لا صرف اس مفہوم پر آئندہ جو مستقبل کے معنی میں ہو جیسے ماسوائے مفہوم پر آتا
ہے جو ہمیں مال ہو۔

وَلَا أَنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿۳﴾
اور نہ تم آئندہ عبادت کرنے والے ہو۔ چونکہ یہ جملہ لا تَعْبُدُونَ کے مقابلہ کو ہے اس
لئے اس جگہ بھی مستقبل کی نفی ہے۔

مَا أَعْبُدُ إِلَّا إِلَٰهًا مَّوَدَّعًا ﴿۴﴾
جس کی میں عبادت کر جاؤں لفظ مَّوَدَّعًا (جو بے طمع ہو) کے لئے استعمال ہوتا ہے یہاں سے سن کے
(سوال طم کے لئے استعمال ہوتا ہے) کہ تو کیا کیا (حالانکہ مَّا تَعْبُدُونَ میں مَّا سے مراد اللہ ہے اور اللہ سب سے زیادہ ہم سے اس
کے متواضع ہیں) اس کی وجہ تو صرف لفظی مطابقت ہے۔ سب سے مَّا تَعْبُدُونَ تمہارے کے مطابق یہاں بھی مَّا تَعْبُدُونَ فرجید
محض و معبود خود ہے (۷) علم و ہدی طم، (۸) کی حیثیت (تو طم) یعنی خدا یا اللہ کی پوجا میں کہیں کا کافر تم حق یا
پرست نہیں رو گے پھر بھی کہا ہے کہ اس جگہ تا حدود کی ہے (موصولہ نہیں ہے)

وَلَا أَنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿۵﴾ وَلَا تَعْبُدُونَ إِلَّا تَعْبُدُونَ ﴿۶﴾
نکڑ اہل معافی کا نقل
جس کہ قرآن عربی زبان میں عربوں کی طرف خطاب بھی وہی ہوتی ہے جیسے یہ عرب کے خطیبت کی ہے اور عرب کسی کام
یا لفظ کی عکس میں اس وقت کرتے ہیں جب مخاطب کو سمجھا اور اس کام یا لفظ کو موقوف کر دیا ہوتا ہے جس طرح کام میں اختلاف اس

سورہ النور

یہ سورت مدنی ہے اس میں ۳ آیات ہیں
بسم اللہ الرحمن الرحیم

معرنے بحوالہ ذہری بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ جب مکہ میں داخل ہوئے تو حج سے پہلے خلاہ بنی ہند کو کچھ ساتھیوں کے ساتھ مکہ کے لٹیکے حصہ میں ماہور کر دیا مگر قریش کی کچھ تاحوں نے خاندانہ مقابلہ کیا آخر اللہ نے ان کو شکست نصیب کی مگر انھوں نے شکست کے حساب انھیں قتل نہ کر دیا بلکہ قریش دینی اسلام میں داخل ہو گئے اس پر یہ سورت نازل ہوئی۔ آخر چہ عبد الرحمن بن معاذ۔

وَدَّ بَنُو إِسْرَءِيلَ أَنْ يَدْعُوا بِهِمْ مُنْجِيَهُمْ رَبَّهُمْ وَلَئِنْ دَعَوْا بِهِمْ لَبِئْسَ مَا يَدْعُونَ ﴿۱﴾
سورت کا اصل سنا کہ کے دن حج کے بعد ملنا جائے تو ادا (شرعیہ) ادا (حرمیہ) کے معنی میں جو کا جیسے آیت ادا جہاں النور ہوا اور
وَالْفَتْنِ ﴿۲﴾ اور فتنہ کی جگہ خبر لائی نے حضرت ابو سعید خدری کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے حج کے دن فرمایا وہی ہے جس کا وہ میرے رب نے مجھ سے فرمایا پھر آپ ﷺ نے اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ کی صلاوت فرمائی۔

اصحابِ نبیؐ نے سنا کہ اس طرح لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہر سال کے سال قریش سے دس سال کے لئے معاف کر دی جس کی شرط یہ تھی کہ اس حدت کے اندر لوگ امن سے رہیں گے اور جو لوگ رسول اللہ ﷺ کے حلیف ہو چاہیں گے وہ سب کے معاہدہ میں ہوں گے اور جو لوگ قریش کے حلیف ہو چاہیں گے وہ قریش کے معاہدہ میں ہوں گے چنانچہ بنی بکر قریش کے معاہدہ میں داخل ہو گئے اور بنی خزیمہ رسول اللہ ﷺ کے حلیف ہو گئے مگر نور خزامہ میں بدلی بیگ تھی کچھ حدت سے بعد بنی بکر کی ایک شاخ بنی غلامہ نے بنی خزیمہ پر زیادتی کی اور بنی غلامہ کے حلیف رسول اللہ ﷺ کے حلیف بنی خزیمہ پر بدلی بیگ تھی کچھ حدت سے بنی خزیمہ نے بنی غلامہ پر شب خون مارا یہاں تک کہ بنی خزیمہ حرم میں داخل ہو گئے تب بنی خزیمہ رسول اللہ ﷺ نے قتال جاری رکھا۔ قریش نے ہتھیاروں سے بنی بکر کی مدد کی بلکہ صفوں میں امیہ عمرہ بن ابی حمل سہیل بن عمرو و شیبہ بن حسان بن عبد المطلب بن عبد العزیٰ بن ہاشم کے دوسرے لوگ بنے غلاموں سمیت دست کے وقت چھپ کر بنی بکر کی طرف سے لڑائی میں بھی شریک ہوئے لڑائی کے بعد قریش کو محمد صلی علیہ وسلم پر چڑھائی ہوئی اور ایک نے دوسرے کو حدت کی کوہ لڑائی کے بعد عمرو بن سام قریشی چالیس سواروں کو ساتھ لے کر بنی خزیمہ پر راجع ہونے والی حیثیت کی اطلاع دیتے اور وہاں گئے کے لئے رسول اللہ ﷺ کی حدت میں حاضر ہوئے لیکن رسول اللہ نے عمرو کے کہنے سے پہلے بنی غلامہ کو بنی خزیمہ کی بیگ کی اطلاع دے دی تھی اور عمرو بن سام نے جو کام نہ کر سکا وہ اس کی تکمیل کے لئے قریش کے حلیف بنی بکر کے حضرت عائشہ نے عرض کیا (کیا صلہوں سے) خیر ہوگی۔ لہذا خبر ہوئی۔

محمد بن عمرو نے حضرت عائشہ کی روایت سے اور خبر لائی نے حضرت ام سلمہ کی روایت سے (لغات) اسی طرح بیان کیا ہے۔ عرض جب عمرو بن سام قریشی نے حاضر ہوا کہ اطلاع دے دی۔ (اور وہاں طلب ہوا) اور رسول اللہ ﷺ چور کھینچے ہونے لگے اور فرمایا اے عمرو اگر میری مدد اس (وقت) کے ساتھ نہ کریں جس (وقت) سے اسی ہی حدت کرتا ہوں تو نہ ان کے

اور میں نے ان کے ساتھ بھی جہاد کو نصیب کر دیا۔ اسی کے بعد وہاں سے انھیں ان جگہ سے دوسرا جہاد بھی مل گیا۔
 اہل مکہ نے اس جہاد کے لئے قہر کیا۔ لیکن وہ یہ دیکھ کر کہ وہی خداوندی مہیم کے مسلمانوں کے ساتھ بھیجی
 تھی، انھیں ہوا۔ انھیں وہ میں نے بھیج دیا۔ اسی کے بعد وہاں سے انھیں ان جگہ سے دوسرا جہاد بھی مل گیا۔
 اسی کے بعد وہاں سے انھیں ان جگہ سے دوسرا جہاد بھی مل گیا۔ اسی کے بعد وہاں سے انھیں ان جگہ سے دوسرا جہاد بھی مل گیا۔

اسی کے بعد وہاں سے انھیں ان جگہ سے دوسرا جہاد بھی مل گیا۔ اسی کے بعد وہاں سے انھیں ان جگہ سے دوسرا جہاد بھی مل گیا۔
 اسی کے بعد وہاں سے انھیں ان جگہ سے دوسرا جہاد بھی مل گیا۔ اسی کے بعد وہاں سے انھیں ان جگہ سے دوسرا جہاد بھی مل گیا۔
 اسی کے بعد وہاں سے انھیں ان جگہ سے دوسرا جہاد بھی مل گیا۔ اسی کے بعد وہاں سے انھیں ان جگہ سے دوسرا جہاد بھی مل گیا۔

اسی کے بعد وہاں سے انھیں ان جگہ سے دوسرا جہاد بھی مل گیا۔ اسی کے بعد وہاں سے انھیں ان جگہ سے دوسرا جہاد بھی مل گیا۔
 اسی کے بعد وہاں سے انھیں ان جگہ سے دوسرا جہاد بھی مل گیا۔ اسی کے بعد وہاں سے انھیں ان جگہ سے دوسرا جہاد بھی مل گیا۔
 اسی کے بعد وہاں سے انھیں ان جگہ سے دوسرا جہاد بھی مل گیا۔ اسی کے بعد وہاں سے انھیں ان جگہ سے دوسرا جہاد بھی مل گیا۔

اسی کے بعد وہاں سے انھیں ان جگہ سے دوسرا جہاد بھی مل گیا۔ اسی کے بعد وہاں سے انھیں ان جگہ سے دوسرا جہاد بھی مل گیا۔
 اسی کے بعد وہاں سے انھیں ان جگہ سے دوسرا جہاد بھی مل گیا۔ اسی کے بعد وہاں سے انھیں ان جگہ سے دوسرا جہاد بھی مل گیا۔
 اسی کے بعد وہاں سے انھیں ان جگہ سے دوسرا جہاد بھی مل گیا۔ اسی کے بعد وہاں سے انھیں ان جگہ سے دوسرا جہاد بھی مل گیا۔

فہرست پنجم اور بہت
یہ شرافت کو رکھتا ہے۔ پھر خود کا خلق قتل خدا سے ہے یہ بھی سمجھنا اشد و گندہ و چہ
اس وقت پروردگار کی طرف سے بھی یہ وقت نہیں آئی تھی کہ تم قوت کے ساتھ نہ ہی تمہارا حاصل ہو سکے گا
کہ جس سے اسباب نہیں ہے بھی حکومت کی قیادت تم کو نہ اسے یہ وقت عطا ہو گا یہی حضرت اس کا مقصد ہے کہ جب وہ
انہ جتنے عہد میں داخل ہو گئے تو لوگوں نے آپ جتنے ہی دعائی ہوئی عزت کی یہ ان کے ہر حال میں سے ساتھ حضور سے ہر حال میں
امت سے زیادہ کی عزت پروردگار پروردگار کے عہد میں۔ حضرت ابوبکر پروردگار کی عزت میں سے کہ حضور جتنے ہر حال میں
تے ہر حال میں نگاہ شریف سے دیکھا گیا تو یہی کی وجہ سے کہ وہ دیکھا ہوا ہر حال میں عزت کی یہ نے ہر حال میں کی وجہ سے
تو عزت کی وجہ سے ہر حال میں۔

[illegible]

یعنی جب سے اُنہ کے انجان کو پیدا کیا اور احکام کا منتخب بنایا اسی وقت سے وہ مستغفر کرے
الوہی کو کہ میں نے اللہ تعالیٰ کے لئے سچائی کہ میں یہ حدیث پر بھی تو حضرت عباسؓ روایت
کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ کو آپ ﷺ کی ملاقات میں جو دن کی ہے فرمایا جیسے ہم
کہہ رہے ہیں اسی ہے

[illegible][illegible]

سورة الاخلاص

یہ سورت مکی ہے اس میں ۴ آیات ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ابو العباس نے حضرت ابی بن کعبؓ سے قول نقل کیا کہ اگر مشرکوں نے رسول اللہ ﷺ سے درخواست کی تھی کہ اپنے رب کا نسب بتاؤں تو یہ صودت ہوا کہ ہوتی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

رب کا نسب یہاں پر ہے سورت ہاس کی طرف بھی اس قول کی نسبت کی ہے نئی دہلوں روایت کی بناء پر اس سورت کو کہہ کیا کہ ہے جس کا یہاں علی حاشیہ ہے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ چکر یہودی جن میں کعب بن اشرف اور شی بن اشطب بھی تھے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ جس خدا سے تم کو بھیجا ہے اس کے اوصاف ہم سے عیاں ہوئے ہیں کہ جو نسب میں ہے سورت ہاس کی ہے یہی ہے جو نے قہار کا لارہا جن مندرجہ معین بن حنیہ کا بھی ہے یہی قول نقل کیا ہے۔ یہود کے حوالے سے لکھا ہے کہ چکر یہودی عام خدمت گرائی میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ رب کے صفات بیان کر رہا ہوں کہ تم آپ پر ایمان لائے نہیں کیونکہ تم نے قدرت میں بے حوال بیان کر دیے ہیں اور ہم کو خدا پرستہ کہہ کر کسی چیز سے (بھیجا) ہے لارہا کھاتا ہے (یہ نہیں) اور اس کا لارہا ہے لارہا اس کا لارہا ہو گا اس سے جو سب میں اللہ تعالیٰ ہے۔ سورت ہاس ہے۔

یہ شیخ نے کتاب الامت میں روایت بیان حضرت انس کا نقل بیان کیا ہے کہ حجر کے پیروؤں نے خدمت گرائی میں حاضر ہو کر عرض کیا یا اے اللہ کے ملائکہ کو نور چاہیے ہے یا کیا نور آدم کو گواہی ہوئی لیکن وہ کچھ نہ لے لے انہیں کو آگ و شعلوں سے اور آسمان کو عرصوں سے اور زمین کو پانی کے بجائے لہجے سے کہ حضرت علیؓ کے حقیقی نانا (کہ وہ کسی حج سے جا رہا ہے) یا رسول اللہ ﷺ نے کوئی حج نہیں کیا اس پر حجر علیہ السلام نے فرمایا کہ میں نے کوئی حج نہیں کیا۔

حق ریاضت کی بناء پر اس سورت کو ہی کہا جائے
 اہل بربریت اہل العیال کا توں نکل لیا ہے کہ عقیق گردہ ہوس کے فیروزوں نے عرض کیا تھا کہ ہم سے اپنے محبوب کا سب
 پہلے کر اس نے عذاب بھیج کر عقیقہ کر ڈال دیا ہے۔ اس قول پر روایت کا اعتبار غرضیاتی شکر و چالانہ ظاہر ہوتا ہے
 کہ سورت ہدی ہے اور حضرت ابی بنی کعبہ الیحدیث میں جن مشرکوں کے حاضر ہوئے گا کہ برے فنانات مراد عقیقہ کر دہوں
 کے فیروز ہوں گے یہ بھی ممکن ہے یہ وہاں نے نور قبا کی مشرکین کے سرداروں نے سب نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت
 کیا ہے۔

بھڑی نے اہم افسران اور اہو صاف کی رہنمائی سے حضرت امین عباس کا قول نقل کیا ہے کہ حاضرین فضیل اور عابدین رہیں۔
قد مت گرائی میں حاضر ہونے حاضرین میں کیا چیز نہیں کی طرف ہم کو گاتے جو مستند چنگچے تھے فرمایا ان کی طرف۔ حاضر
نے کہا اپنے رب کی حالت کو بیان رہا کیا، اس نے فاجے یا پاداشی کا بوجھ لایا ہے یا کفری کا اس پر یہ سورت ہوتی ہو تو وہ جو بد پر نشان
لری اور جس پر عذر و مدار کیا اور حاضر لا محنت سے مراد

خَلَّاهُ اللَّهُ أَحَدًا ۝
 حق تعالیٰ نے اسے تنہا ہی چھوڑ دیا ہے۔

مکتوبہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے فرمایا کہ تم کو دعا ہے فرمایا کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا کہ تم کو دعا ہے فرمایا کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا کہ تم کو دعا ہے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے فرمایا کہ تم کو دعا ہے فرمایا کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا کہ تم کو دعا ہے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے فرمایا کہ تم کو دعا ہے فرمایا کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا کہ تم کو دعا ہے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے فرمایا کہ تم کو دعا ہے فرمایا کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا کہ تم کو دعا ہے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے فرمایا کہ تم کو دعا ہے فرمایا کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا کہ تم کو دعا ہے۔

ہوں گی (۱) قرآن مجید اس کا ایک ظاہر ہے ایک باطن یہ ہند کی طرف سے ہجرت کر کے (۲) اہل بیت (۳) اہل بیت
قرابت کر چکے ہوں گے گاسٹ جس نے مجھے جوڑے رکھا اللہ اس کو اپنے بند میں جوڑے اور جس نے مجھے توڑا اللہ اس سے اپنا
رشتہ توڑے دلوں اندر حق فی شرع است۔

حضرت ابن عمر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قرآن دلوں سے قیامت کے دن گم جائے گا چاہے وہ چھ اور
ترجیل کر جس طرح انبیاء برحق کرتے تھے آخری آیت میں توحید صائم کرے وہی توحید قائم گاؤں ہے۔ روایت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ
واحدہ التالیف حضرت ابی سعید خدری کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب کہ وہ حق فرماتا ہے جس کو علامات قرآن
میں سے کہے چار کے اور علامات کے بعد وہ کچھ سے کچھ مانگے تو میں جتنا دوسرے رسول کرنے والوں کو دیتا ہوں سب سے

بہتر اس کو دیتا ہوں تمام کاموں پر کلام اللہ کی فضیلت لکھا ہے مجھے قبول پرندہ کی تعلیمات دلوں اندر حق فی شرع است۔
حضرت ابن مسعود کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے کتب اللہ کا ایک حرف چھاس کے لئے ایک

لکھا ہے اور ایک لکھا ہے اور سب اس کا نام لکھا ہے میں کتا کہ اللہ ایک حرف ہے بلکہ ایک حرف ہے اور لام ایک حرف ہے اور
میم ایک حرف ہے۔ روایت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی سند میں حدیث کی سند کو ضعیف سمجھ کر یہ حدیث صحیح ہے میرا

سمجھ کی طرف سے گزرا ہے تو میں نے دیکھا کہ لوگ حدیث میں کچھ سو لکھ کر رہے ہیں میں نے عرض کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ لکھنے
ماترہ اور اللہ کی اطاعت فرمائی کہ وہ کیا کر رہے ہیں میں نے عرض کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ لکھنے

دیکھا کہ کہ شہداء حضرت یونس علیہ السلام نے عرض کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ لکھنے دیکھا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ لکھنے
جس کے اندر حق ہے پہلے کی خبر میں اور تم سے بعد کی خبر میں اور تم سے بعد کی خبر میں اور تم سے بعد کی خبر میں

سے جو کسی عالم کی وجہ سے اس کو چھوڑے گا اللہ اس کو توڑے گا چھ کرے گا اللہ اس کو چھوڑ کر اس کو اور سے دانت کا لکھ کر
ہو گا اللہ اس کو کمر اور کرے گا پہلے کی خبر میں اور تم سے بعد کی خبر میں اور تم سے بعد کی خبر میں

سے میلان میں کئی قسمیں آئے گی اور زبان میں اچھانے ہو گا اور اللہ اس سے میرے نہیں ہوں گے اور ہر دار کفرت سے چھوڑ
اس کو یہ سید ہذا کے گاس کے کائنات ختم نہیں ہوں گے یہ کہ کتاب ہے کہ جہاد میں اظہار ہے کہ یہ لکھنے

ہوئی جب تک انہوں نے نہ کہتے ہوں کہ ہم نے ایک خوب قرآن ظاہر اور مستقیم ہے ہم اس پر ایمان لے آئے ہیں انھیں اس
کے موافق بات کرنے کا حکم اور گاؤں اس پر عمل کرے گا اس کو اور دیا جائے گا اور جس کے مطابق فیصلہ کرے گا انھیں

کرے گا اور جو اس کی طرف چلا جائے گا اس کو میرا مستقیم ہوا کی روایت فرمائی کہ حضرت سعید بن جابر کی روایت ہے کہ رسول
اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے قرآن چھوڑ دیا وہ کفر ہے اس پر عمل بھی کیا گیا ہے کہ دن اس کے ماں باپ کو لیا جائے کہ ملایا

جائے گا جس کی روٹی سورج کی آس روٹنی سے بھر ہو گی کہ قتل کر دیا جائے گا اس کے والدین کی حالت ہو گی کہ
اس شخص کے حقیقی قتلہ کیا گیا ہے جس کے قتلہ اس پر عمل کیا ہوا ہے اور ہوا ہے۔

حضرت عقیل بن عمر کا قول ہے میں نے خود سنا کہ حضور ﷺ فرمادے تھے اگر قرآن کو کسی کمال میں رکھ دیا جائے کہ
آگ میں ڈالا جائے تو قرآن نہیں بجے گا اور کمال نہیں ملے گی یعنی جس کے سید میں قرآن ہو گا اور اس کو دوزخ میں ڈالا

جائے گا تو وہ نہیں بجے گا۔ اللہ اعلم واللہ اعلم۔ حضرت علی کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے قرآن چھوڑ
اس کو اپنے پشت پر لٹکا دیا اس کے حلال کو حلال ہو گا اس کے حرام کو حرام قرار دیا جائے گا جس کو جسے میں داخل فرمائے گا اور اس کے کمر

والوں میں سے ایسے دس آدمیوں کے جن میں اس کی خلافت قبول کرے گا جن کے لئے دوزخ لازم ہو گی روایت ابوہریرہ
القرنی (ابن ماجہ) روایت فرمائی کہ۔

حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قرآن نذر کے اور چھوڑ دیا وہ دوزخ میں آئے گا جس نے افضل
ہے اور دوزخ میں آئے گا چھوڑ دیا (یعنی اللہ اللہ اکبر) پڑھنے سے افضل ہے اور صحیح ایمان اللہ چھوڑ دیا سے افضل

- غرائی کے مسائل اور اس کی ۶ جلد ————— غزالی کی طبعی و فنی کتب خانہ
- لہذا رشیدیہ ۲۰ پ ————— عربی طبعی و فنی کتب خانہ
- سین پ الکلاہ و الحکامات ————— اسلامی طبعی و فنی کتب خانہ
- حصول العربیہ و مسائل عربیہ ————— عربی طبعی و فنی کتب خانہ
- پیشہ کی زبرد خذال کفالت ————— عربی طبعی و فنی کتب خانہ
- فتاویٰ رشیدیہ ۱۰۰ جلد ————— عربی طبعی و فنی کتب خانہ
- فتاویٰ رشیدیہ ۳ جلد ————— عربی طبعی و فنی کتب خانہ
- فتاویٰ غامگیری اور ۱۰ جلد میں طبعی و فنی کتب خانہ ————— عربی طبعی و فنی کتب خانہ
- فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۱۲ جلد ————— عربی طبعی و فنی کتب خانہ
- فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۲ جلد کامل ————— عربی طبعی و فنی کتب خانہ
- اسلام کا ایک عام ادبی ————— عربی طبعی و فنی کتب خانہ
- سائنس و اخلاق القرآن و شریعت محمدیہ ————— عربی طبعی و فنی کتب خانہ
- ہستی و اعضا کی پرورش ————— عربی طبعی و فنی کتب خانہ
- پروڈنٹ فنڈ ————— عربی طبعی و فنی کتب خانہ
- غزالی کے پانچ شریعی احکام ————— عربی طبعی و فنی کتب خانہ
- پیشہ و زندگی ————— عربی طبعی و فنی کتب خانہ
- پیشہ کی شریعت کے احکام ————— عربی طبعی و فنی کتب خانہ
- اشاعتی کاموں کی حلقہ حلقہ ————— عربی طبعی و فنی کتب خانہ
- جسٹس الفہم ————— عربی طبعی و فنی کتب خانہ
- فہم کے اصول و احکام ————— عربی طبعی و فنی کتب خانہ
- فتاویٰ وراثت ————— عربی طبعی و فنی کتب خانہ
- فتاویٰ کی شریعی حیثیت ————— عربی طبعی و فنی کتب خانہ
- اصول الفہم کی شریعی قدری اعلیٰ ————— عربی طبعی و فنی کتب خانہ
- دین کی باتیں یعنی مسائل پیشہ زبرد ————— عربی طبعی و فنی کتب خانہ
- ہستی و اعضا کی پرورش ————— عربی طبعی و فنی کتب خانہ
- تاریخ فقہ اسلامی ————— عربی طبعی و فنی کتب خانہ
- شعائر الہیہ و شریعت الہیہ ————— عربی طبعی و فنی کتب خانہ
- احکام اسلام کی فہم ————— عربی طبعی و فنی کتب خانہ
- حیات و زندگی یعنی عربی و اسلامی فہم ————— عربی طبعی و فنی کتب خانہ

